

世間所有我盡見
一切無有如佛者



天上天下無如佛
十方世界亦無比

(南無本師釋迦牟尼佛)
(印度菩提迦耶千佛塔內供之佛像)

目錄

印造佛經佛像之十大利益……………一

普賢菩薩十大願……………二

傳大士 偈……………三

示看經 (保寧勇禪師)……………四

靈巖山寺念誦儀規題辭文 (印光大師)……………五

般若波羅蜜多心經講記 (基隆海會寺)

序……………七

懸談……………九

般若波羅蜜多心經講記……………九

甲一、解經題 (分二) 乙一、經題

乙二、人題……………一〇

乙一、經題……………一〇

乙二、人題……………一六

甲二、釋經文 (分二) 乙一、顯了般若

乙二、祕密般若……………三一

乙一、顯了般若 (分二) 丙一、略標綱

要 丙二、廣陳實義……………三一

丙一、略標綱要 (分四) 丁一、能觀

人 丁二、所行行 丁三、觀行境

丁四、明利益……………三一

丁一、能觀人……………三三

丁二、所行行……………三九

丁三、觀行境……………四〇

丁四、明利益……………四六

丙二、廣陳實義 (分五) 丁一、拂外

疑 丁二、顯法體 丁三、明所離

丁四、辨所得 丁五、結歎勝

能……………四八

丁一、拂外疑……………四八

丁二、顯法體 (分二) 戊一、總顯

戊二、別顯……………五六

戊一、總顯.....	五六	己一、明菩薩得涅槃斷果.....	八三
戊二、別顯.....	五七	己二、明諸佛得菩提智果.....	八五
丁三、明所離(分四) 戊一、法相 開合門 戊二、緣起逆順門 戊 三、染淨因果門 戊四、境智能 所門.....	六一	丁五、結歎勝能.....	八六
戊一、法相開合門.....	六一	乙二祕密般若(分二) 丙一、結前起後	八八
戊二、緣起逆順門.....	六七	丙二、正說咒語.....	八八
戊三、染淨因果門.....	七一	丙一、結前起後.....	八八
戊四、境智能所門.....	七二	丙二、正說咒語.....	八八
丁四、辨所得(分二) 戊一、結前 起後 戊二、正明所得.....	八二	般若波羅蜜多心經講記(桃園正覺蓮社)	九〇
戊一、結前起後.....	八二	懸談.....	九〇
戊二、正明所得(分二) 己一、 明菩薩得涅槃斷果 己二、明 諸佛得菩提智果.....	八三	般若波羅蜜多心經講記.....	九〇
		甲一、解經題(分二) 乙一、經題	九二
		乙二、人題.....	九二
		乙一、經題.....	九二
		乙二、人題.....	九四
		甲二、釋經文(分二) 乙一、顯了般若	一〇〇
		乙二、祕密般若.....	一〇〇

乙一、顯了般若 (分二)	丙一、略標綱要	丙二、廣陳實義	·····	一〇〇					
丙一、略標綱要 (分四)	丁一、能觀人	丁二、所行行	丁三、觀行境	丁四、明利益	·····	一〇〇			
丁一、能觀人	·····	一〇〇	丁二、所行行	·····	一〇二				
丁三、觀行境	·····	一〇二	丁四、明利益	·····	一〇三				
丙二、廣陳實義 (分五)	丁一、拂外疑	丁二、顯法體	丁三、明所離	丁四、辨所得	丁五、結歎勝能	·····	一一二		
丁一、拂外疑	·····	一一二	丁二、顯法體 (分二)	戊一、總顯	戊二、別顯	·····	一一〇		
戊一、總顯	·····	一一〇	戊二、別顯	·····	一一〇	三			
丁三、明所離	·····	一一二	戊一、法相開合門	·····	一二三	戊二、緣起逆順門	·····	一二七	
丁四、辨所得	·····	一一四	戊三、染淨因果門	·····	一四三	戊四、境智能所門	·····	一四五	
丁五、結歎勝能	·····	一一四	戊四、境智能所門	·····	一四三	丁四、辨所得 (分二)	戊一、結前起後	·····	一五二
能	·····	一一四	戊一、結前起後	·····	一五二	起後	戊二、正明所得	·····	一五四
丁一、拂外疑	·····	一一二	戊二、正明所得	·····	一五四	明菩薩得涅槃斷果	己二、明諸佛得菩提智果	·····	一五五

己一、明菩薩得涅槃斷果……………	一五五	印光大師開示……………	三五九
己二、明諸佛得菩提智果……………	一五九	印光大師 十念記數法……………	三六〇
丁五、結歎勝能……………	一六一	淨戒十益(月燈三昧經)……………	三六一
乙二祕密般若(分二) 丙一、結前起後	一六二	尺牘(信札)規範……………	三六二
丙二、正說咒語……………	一六二	妙音印經會 預印經書(一〇七年·四月)……………	三六四
丙一、結前起後……………	一六二		
丙二、正說咒語……………	一六三		
附件：般若波羅蜜多心經科判……………	一六五		
普賢行願品講記……………	一七〇		
補闕真言 懺悔偈 懺悔文……………	三四五		
三皈依 回向……………	三四六		
慈雲懺主晨朝十念法……………	三四八		
心經 大悲咒 十小咒……………	三四九		
解毒咒 解冤咒 虛空藏菩薩真言……………	三五五		
地藏菩薩滅定業真言 金剛心陀羅尼……………	三五六		
天台智者大師觀心誦經法……………	三五七		

印造佛經佛像之十大利益

印光大師

- 一、從前所作種種罪過，輕者立即消滅，重者亦得轉輕。
- 二、常得吉神擁護，一切瘟疫、水火、寇盜、刀兵、牢獄之災，悉皆不受。
- 三、夙生怨對，咸蒙法益，而得解脫，永免尋仇報復之苦。
- 四、夜叉惡鬼，不能侵犯。毒蛇餓虎，不能為害。
- 五、心得安慰，日無險事，夜無惡夢，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，雖無希求，自然衣食豐足，家庭和睦，福壽綿長。
- 七、所言所行，人天歡喜。任到何方，常為多眾傾誠愛戴，恭敬禮拜。
- 八、愚者轉智，病者轉健，困者轉亨，為婦女者，報謝之日，捷轉男身。
- 九、永離惡道，受生善道，相貌端正，天資超越，福祿殊勝。
- 十、能為一切眾生，種植善根。以眾生心，作大福田，獲無量勝果。所生之處，常得見聞佛法。直至三慧宏開，六通親證，速得成佛。

一

普賢菩薩十大願

- 一者禮敬諸佛
- 二者稱讚如來
- 三者廣修供養
- 四者懺悔業障
- 五者隨喜功德
- 六者請轉法輪
- 七者請佛住世
- 八者常隨佛學
- 九者恆順眾生
- 十者普皆迴向

傅大士 偈

慧燈如朗日 蘊界若乾城

明來暗便謝 無暇暫時停

妄心猶未滅 乃見我人形

妙智圓光照 唯得一空名

示看經

保寧勇禪師

四

夫看經之法 後學須知 當淨三業。若三業無虧
則百福俱集。三業者 身口意也。一端身正坐 如
對尊顏 則身業淨也。二口無雜言 斷諸嬉笑 則口
業淨也。三意不散亂 屏息萬緣 則意業淨也。內心
既寂 外境俱捐 方契悟於真源。庶研窮於法理 可
謂水澄珠瑩 雲散月明 義海湧於胸襟 智嶽凝於耳
目 輒莫容易 實非小緣。心法雙忘 自他俱利 若
能如是 真報佛恩。

靈巖山寺念誦儀規題辭文

民國·印光大師述

一切佛經及闡揚佛法諸書 無不令人趨吉避凶 改
過遷善·明三世之因果 識本具之佛性 出生死之苦海
生極樂之蓮邦·讀者必須生感恩心 作難遭想·淨手
潔案 主敬存誠 如面佛天 如臨師保 則無邊利益
自可親得·若肆無忌憚 任意褻瀆^{工せ、クメ} 及固執管見 妄生
毀謗 則罪過彌天 苦報無盡·奉勸世人 當遠罪求益
離苦得樂也·

經藏法海 ②6

般若波羅蜜多心經講記

◎ 著者：民國道源長老

般若波羅蜜多心經講記 序

般若心經漢譯，藏經中，有七本，以玄奘大師譯本流通最廣，亦最簡要。經文二百六十字，先賢以為六百卷般若妙義，盡攝其中。然含義越豐，解之越不易。不得其解，而徒口誦，其欲觀行，以證實相，不亦難乎。是以自古已來，此經注釋，多不勝舉。惟以古注消文尚簡釋義各有偏重，後世學者，不有人說，猶不能解也。（◎畧——同「略」）

基隆海會寺道源長老，多年講說諸大乘經，度人無數。至民國六十六年，講此經於海會寺能仁佛學院，七十一年再講於桃園正覺蓮社。長老弟子施旺坤居士筆記成書，今將鐫印流通。余與施居士堂女弟麗花居士為同門友。以是幸獲拜讀於付鐫之前，並應囑為一序。

余憶昔者長老曾講觀無量壽佛經，先業師雪廬老人為序讚之，謂為乘願再來之人，故能深入淺出，微密顯章，不同智疏禮鈔，必精臺教後能讀也。余於是一再讀之，唯是業師之讚歎，而自不敢讚一辭。

今者讀此講記，其見古注畧者，此則詳之；古注深微者，此則淺顯之。講以觀照之慧，記有文字之慧，顯密般若之義，發無餘蘊矣。甚者，

華嚴普賢願歸極樂，馬鳴起信結勸念佛。長老於此，亦以念佛法門為勸導，符合經論，有如是者，實為再來人也。

余聞之，大乘諸法，須修三僧劫方能成佛。若修淨業，往生極樂世界，一生即得補處。是為當生成就之特別法門，世尊說為難信之法。難信能信，必由經論之講說，循循然以勸之。由是以觀，此經講記甚難得也。有緣讀之者，當作難遇想。

民國九十七年歲次戊子中秋節優婆塞徐醒民 敬識于臺中

◎惟——同「唯」字◎台教——天台宗◎鑄——雕刻。

◎優婆塞——清信士，指受五戒的男眾信士。

◎六道——天、人、修羅（三善道）畜生、餓鬼、地獄（三惡道）。

◎十信——信心、念心、精進心、定心、慧心、戒心、回向心、護法心、捨心、願心◎十住——初發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住◎十行：歡喜行、饒益行、無嗔恨行、無盡行、離痴亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行（第22頁）。

般若波羅蜜多心經講記

道源長老民國六十六年六月講於基隆海會寺

施旺坤

敬記

懸談

今年為什麼要講心經？每年夏天要講哪一部經很費思量，因為要講的經，必須讓大家好瞭解，本寺創辦二十多年來，道源已講過很多經，可是未講過心經，為什麼不講心經呢？因為心經好念不好懂，無論出家、在家弟子，早晚課都要念，甚至都會背誦，因為心經只有二百六十字，經文短，念起來很順口，可是不大好懂，講了聽不懂也是問題，所以一直到今年才開講。既然心經不好懂，今年講就會好懂嗎？因為今年本寺開辦能仁佛學院，有數十位學生來此研究佛理，所以才決定講心經。又本寺諸位大德聽經已有幾十年，對於佛教的名相差不多瞭解，聽心經當不致太困難。剛才講心經好念不好懂，雖然不好懂也要懂啊！你只要留心聽，不要起退心，多聽幾次就懂了。如果不好懂就不聽，永遠不會懂啊！這次我們預定七天講圓滿，希望大家不要錯過機會，這是我們今年講心經的因緣。

現在開始講經，先講經的題目，再講經文。全經分為兩大科：甲一、

解經題，甲二、釋經文。（◎陀羅尼—咒，又稱真言）

甲一、解經題（分二）：乙一、經題 乙二、人題·乙一、經題
般若波羅蜜多心經

這是本經的經題。「般若」，本來念「ぼん」，但是在心經要念「ぼん」，因為這是印度的梵音翻譯過來的，可能有人會懷疑，為何不找兩個字音相同的字呢？因為心經是唐朝翻譯的，唐朝的京都在陝西長安，長安的語言就是官話，等於現在的國語，般若兩字在當時就讀「ぼん」。

般若，翻譯成中國話叫智慧，但是不翻為智慧，這是譯經的規矩，在五種不翻裡面，屬於生善不翻。五種不翻的規矩是玄奘大師訂的：一、祕密不翻—如陀羅尼大悲咒、往生咒、楞嚴咒等。為什麼不翻呢？因為真言咒語不需瞭解，只要按音聲受持，就有不可思議的感應，如翻譯過來，反而起分別心，使感應打了折扣。二、含多義不翻—印度的梵文名詞，裡面所含的義理很多，故不翻。如薄伽梵，含六種義理，在中文裡，沒有一個適當的名詞可以翻譯。又如佛陀耶，中國話叫覺者，但不翻為覺者，因為它含有自覺、覺他、覺行圓滿之意，覺者不能涵蓋三覺之意，故仍保留

佛陀耶梵音。三、此方無不翻——如印度閻浮樹，我們中國沒有這種樹，所以保留梵音。四、順古不翻——如阿耨多羅三藐三菩提，此句名相從漢明帝時，印度迦葉摩騰、竺法蘭兩位高僧，到中國翻譯四十二章經時就不翻，鳩摩羅什法師，在他所譯的經，也不翻此句，因此玄奘大師也順古例不翻。五、生善不翻——如般若，中國話可譯為智慧，為什麼不翻呢？因為世間學問，也有智慧這個名詞，社會上所謂聰明智慧，是世智辯聰，和般若智慧是兩回事，為令眾生起善法，所以不翻譯。

梵語般若翻成中國話，應該叫真智妙慧，區別和世間的智慧不一樣。真智妙慧是我們人人本具的智慧，不是從外面修來的。佛教講人人皆有佛性，人人皆當作佛，佛性成佛不增，在凡不減，成了佛，我們的佛性本來具足，無欠無缺，沒有增加一點點，在眾生份上，我們雖然流轉生死，佛性也不會減少。佛性為什麼流轉生死不會變動呢？因為佛性是真法不會變動，虛妄之法才會被三際所轉、四相所遷。三際是過去世、現在世、未來世，一切法都被時間轉動。四相是生、住、異、滅，也就是成、住、壞、空。在有情份上，比如人有生、老、病、死，一個人生出來是生相，暫時

在世間是住相，但是住不常住，不斷在變化，即是異相，變成老人，最後滅了，為什麼呢？因為人是虛妄之法，有生必有滅。在無情份上，小至一個器具，大至山河大地，都是成、住、壞、空，因為是因緣和合的虛妄之法，都被四相所遷。

我們人人本具的佛性，具有般若智慧，在智慧上講，叫般若；在本體上講，叫佛性。名字不同，法是一個，這個法就叫真法、妙法。我們初聽佛法的人會起疑惑：既然人人本具佛性，怎麼我們現在還在當凡夫呢？要知道：眾生從無始以來，一念妄動，生起無明；由根本無明，生起枝末無明貪、瞋、癡等煩惱，於是起惑、造業、受報，在六道生死輪迴不息^註造了善業，轉到三善道^註造了惡業，轉到三惡道^註這就是為什麼還當凡夫的緣故。所以我們要多瞭解佛理，才能依法修行用功，成佛才有希望，不然人人本具佛性，我們沒有作佛，還是當眾生。這裡還要注意，我們修行用功，不是修佛性，不是修般若智慧，眾生佛性無欠無缺，般若智慧本具，現現成成，用不著修。修行是要斷煩惱，只要把無明煩惱破除，人人本具的佛性、般若智慧，統統現前，我們就成了佛。

古人說個比方，修行用功好像磨鏡子，古早的鏡子是銅做的，時間久了會生鏽，本有的光明就蓋覆不彰顯。要現出鏡子本來具有的光明，必須把鏡子的鏽磨掉，磨得乾乾淨淨，鏡子的本體就現出光明。鏡子的本體，就是人人本具的佛性；鏡子的光明，就是人人本具的般若智慧。般若智慧不是修出來的，鏡子的光明也不是磨出來的，那是鏡子本具的。不然，換成磚頭，任你怎麼磨，也現不出光明。因為鏡子本具光明，才能磨出光明，所以修行用功，斷煩惱、破無明，佛性自然顯現。這是講梵語般若，翻成中國話叫智慧，不翻是為令我們生起善根，尊重般若智慧。

心經上講的般若，含多意不翻，具足三種般若的意思。

一、文字般若——文字就是經的文字，經文的文字與世間文字不一樣，世間文字沒有含攝般若智慧，佛經上的文字含有般若智慧。

二、觀照般若——觀是心裡觀想，修行觀想，就是能觀的智慧。過去我們不覺，現在依著文字般若指導，作觀想修行，內心之中起了智慧，開始覺悟，叫始覺智。依著經上的方法修觀照，叫觀照般若。

三、實相般若——實相是人人本具的佛性，金剛經說：「凡所有相，皆

是虛妄。」為令眾生瞭解，說有個相，實際都是虛妄的。實相是佛性的理體，是真理之體，真理之體是無相之相，才是真實之相，所以叫做實相般若。

能觀照的是般若智慧，所觀照的是實相理體。能觀照的智慧，叫觀照般若；所觀照的理體，叫實相般若，能觀照的智慧與所觀照的理體，完全合而為一的時候，即究竟成佛。能觀照的智慧與所觀照的理體，尚未完全合一，還沒成佛，稱為菩薩。我們怎麼能當菩薩呢？要先依著文字般若，瞭解佛理，要多研究文字般若，因為文字般若所表現的，就是觀照般若、實相般若。

波羅蜜多，是梵語，翻成中國話為彼岸到，順著中國人說話的語氣叫到彼岸，到彼岸是形容詞，我們眾生在流轉生死，等於在苦海的此岸，超過煩惱苦海，證得涅槃成了佛，即到彼岸，所以般若波羅蜜多，合起來解釋，就是智慧到彼岸。（◎二乘——緣覺、聲聞）

這是料揀不是凡夫、外道，及二乘的智慧。因為凡夫、外道，及二乘的智慧不能到彼岸。這是大乘菩薩到彼岸的智慧，故稱般若波羅蜜多，到

彼岸就證得大涅槃，就是成佛。我們既然是佛弟子，目的在成佛，要有到彼岸的智慧，才能到彼岸。我們沒有學般若經，不知道什麼是到彼岸的智慧？現在有因緣學到心經，知道到彼岸的智慧，這是我們前生前世種的大善根，不然你不能遇到心經。這是成佛的經，要慶幸自己有善根，一定要發心聽，聽了依著經文起觀照修行，將來才有到彼岸的一天。

心字，是比喻，如人的心臟。世尊說法四十九年，般若經說了廿二年之久，玄奘大師全部翻譯過來，是六百卷大般若經，有廿萬個偈頌，是最的一部佛經。心經共二百六十字，是廿萬個偈頌的經心，等於人體的五臟六腑，以心臟為主一樣。把這部心經研究清楚，六百卷大般若經的要義就懂了。

經字，梵語修多羅，華言契經，契者合也，上契諸佛之理，下契眾生之機，中國人好簡略，單翻經字。把全部經題合起來解釋，般若波羅蜜多，是法，心，是喻，叫法喻立題。般若波羅蜜多心，是別題，別於其他經。經，是通題，通於一切經。以上乙一、經題講完，下面講乙二、人題。

乙二、人題（◎法相宗——唯識宗、俱舍宗屬之）

唐三藏玄奘法師奉詔譯

「唐」——指唐朝唐太宗的時候。「三藏」——是經藏、律藏、論藏。藏字有含藏之意，把經、律、論分別歸為一類叫藏，總而言之，三藏含攝一切經、律、論，也就是一切佛法都在裡面。「法師」——法指佛法，有法則、規矩的意思，這個法不是世間的規矩，是令眾生成佛的法則。師是模範、師範。法師就是以法自師，以法師人。大乘佛弟子，為自利利他，先要學佛法，以佛法作為自己師父，名以法自師。學成之後要宏揚佛法，教化眾生，名以法師人。以一切佛法作為眾生的師父，令眾生來學佛法，稱為法師。以法自師，是自利；以法師人，是利他。大乘佛弟子要自利利他，二利具足，所以稱為法師。（◎法性宗——主般若◎法相宗——主唯識）

三藏法師，是最尊敬的稱呼，過去不可隨便稱法師，必須講經說法的師父，才能稱為法師。普通受過比丘戒，沒有講經說法的師父，稱某某師，就很貼切。要是對佛教貢獻比較多，特別尊重，稱某師父。過去稱出家人的法名，僅稱下面一字，如稱道源為源師父，後來大家對於道理不太

研究，都稱上面一字，稱道師父。普通稱為道源師，已算貼切了，因為沒有講經說法，不能稱為法師。要講經說法，才能稱為道源法師。年歲高，才稱為道源老法師。在大陸上大和尚、老和尚不能亂稱呼，必須在十方叢林做過住持，才能稱為大和尚；必須在十方叢林退居之後，才能稱為老和尚。（◎法性宗——三論宗、華嚴宗、天台宗、密宗屬之）

在大陸上要被稱為三藏法師很不簡單，通經藏的法師，稱經師；通律藏的法師，稱律師；通論藏的法師，稱論師。過去對此稱呼極為嚴格，如民國的弘一，因為專弘戒律，大家都恭稱他為弘一律師。被稱為大師，表示比法師還恭敬。貫通經藏、律藏、論藏，就稱三藏法師。中國人稱三藏法師的，只有玄奘大師，極為稀有難得！其他都是西域來的高僧，如鳩摩羅什法師等。「三藏法師」是通名，「玄奘法師」是別名，「譯」是翻譯梵文為華文。「奉詔譯」，是奉皇帝的命令翻譯。

玄奘大師是了不起的劃時代高僧，在他之前心經的譯本稱為舊譯，他的譯本稱為新譯。更了不起的，他是創立唯識法相宗的開宗祖師，這裡對於他的歷史多講幾句，好讓我們仰慕效法他為法忘軀的精神。玄奘大師

是河南省偃師縣人，俗家姓陳，兄長捷，先出家於洛陽淨土寺，玄奘師十一歲亦入淨土寺出家，當時要出家必須經政府考試，玄奘師文章斐然，年幼即被錄取，蒙主考官特別約見，視其相貌莊嚴，特別歡喜。

在當沙彌時，是一個好學的童子，勤聽經論，親近很多大德。廿一歲受具足戒以後，繼續徧訪善知識，學習經論，兼學戒律，也講經說法。當時，宏揚相宗與性宗的法師^註各講一番道理，不能融會貫通，他聽了起疑惑：為什麼都是世尊所說的佛理，卻不能融會貫通？因為那時候翻譯過來的經典不多，他徧研經典不能解決疑惑，於是決定去印度求法，他在唐太宗貞觀三年八月出發，沿途受到很多艱難困苦，簡單介紹一下，使大家知道佛法很難聞到，都是過去大德用生命換來的。

玄奘法師想去印度求法，當時不許人民出境，他說服邊境把關的人，一道一道關口都放他走。當地人告訴他要到印度，必須經過一望無際的沙漠，第一個困難，沒有水喝。第二個困難，沙漠起風時，沙塵飛揚，分不清方向，走不出沙漠，一定會喪失生命。因為被他求法的熱忱感動，當地人為成就他求法的心願，送他一匹識途老馬，又為他準備一個皮袋裝水，

告訴他水喝完時，半路上有個野馬泉，再灌一袋就可走出沙漠。

於是他就啓程進入沙漠，走了一段路，想喝水，把皮袋解開，一不小心，把整袋水倒到沙地裡，沒水喝，乾糧吃不下去，還是繼續往前走。經過五天四夜，一滴水沒喝，人馬皆支持不了，倒了下去。他心裡想：自己死不足惜，但是要去印度求佛法，利益眾生，怎麼可以死呢？

於是一心念心經，禱告觀世音菩薩。他當時所念的是鳩摩羅什法師翻譯的心經，到了夜晚，忽然熱滾滾的沙漠，起了涼風，吹到身上，覺得很舒服，人馬都能站起來，繼續前進。馬認識路，找到了野馬泉，如遇到甘露，喝了水又灌上一袋，終於渡過沙漠。此外，沿途還遇到許多難關，光是強盜就碰上三次，一次比一次厲害。第一次，只把他的衣物搶走。第二次，不但把東西搶去，還要殺死他。第三次，強盜看他相貌堂堂，想把他殺掉當祭品；他心想：這次非死不可。就一心念彌勒菩薩聖號，求生彌勒內院。正在一心念彌勒菩薩聖號的時候，好像作夢一樣，夢見彌勒菩薩坐在法座上說法，還有很多菩薩圍繞著，玄奘法師一見趕快頂禮，這個時候，土匪正拿起刀要殺他，天空忽然變色，狂風大作，掣電打雷，飛沙走

石，土匪看到這種情形害怕起來，趕緊把他的繩子解開，向他求懺悔，請求饒命。（◎賢首——又稱華嚴宗，賢首國師——文殊大士化現）

玄奘法師到印度取經，沿途遭遇到很多魔難，以上所說的都是逆境的魔。他還遇到順境的魔，經過西域高昌國時，高昌國王跟他特別有緣，硬把他留下，請他的母親作證明，跟玄奘結拜為兄弟，不讓他去印度。玄奘法師沒有法子，就絕食三天不吃飯，高昌國王才答應讓他去印度。

他從貞觀三年出發，到貞觀七年，走了四年之久，才到達印度，親近了很多大德，還到那爛陀寺親近最有名的戒賢論師，學習瑜伽師地論。當時那爛陀寺有比丘一萬多人，玄奘法師名列前十名，聲名遠揚，有一個大國的國王戒日王，為他開大法會，請各國的大法師及外道頭，來參加辯論大會，以玄奘法師為大會論主，他宣示制惡見論，立大乘義，破諸異見，十八天竟沒有人敢來論難，於是轟動全印度。玄奘法師在貞觀十九年返國，帶回梵文經本六百七十五部，唐太宗很歡喜，就請他翻譯，共譯出七十五部，一千三百三十五卷。六十五歲圓寂，欲知詳情，請參閱玄奘法師著的大唐西域記。前面講到，心經是六百卷大般若經的經心，此經為玄

奘法師到印度將梵本攜回，又千辛萬苦翻成中文。民國太虛大師就是看大般若經開了智慧，看一遍需時三個月，大家要是能發心看一遍，說不定也能得大智慧，以上把「乙二、人題」講完。

下面開始講解經文，這部心經，前面有一段經文，後面有一段咒語，等於有顯教、有密宗，是顯密圓通的一部經典。

全部心經分成兩大科，第一大科是顯了般若，第二大科是祕密般若。下面依賢首國師的解釋^註先解釋第一大科顯了般若，謂顯了明說，令生慧解，滅煩惱障。心經前面的經文，完全是顯了明說，經文很顯明，道理都說得很明白。令生慧解，解是解悟、開悟。能夠讓讀經的人生起智慧解悟、開悟。依著經文解釋，隨文作觀想，就是觀照般若的功夫，能啟發本具的智慧，能夠大開圓解、大徹大悟。滅煩惱障，眾生有煩惱是個障礙，能礙善法、障聖道。有煩惱不先滅除，想修善法，修不成，想修佛道被障礙，修行難以成就，這是因為被煩惱障礙住的緣故。我們依著顯了般若的道理，隨文作觀，生起智慧解悟，就能把煩惱障滅除。

第二大科是祕密咒語，屬於祕密般若，令誦生福，滅罪業障。咒語不

必解釋，只要誦持祕密咒語，便能生起福報，福報生起來，能滅罪業障。眾生因為造了罪業，能障礙善法、障聖道。你想修善法、修佛道，修不成功，因為被自己的罪業障礙了。罪與福是相對的，有了罪就沒有福，有了福就沒有罪，誦祕密咒語，福報生起來，能滅罪業障。第二大科祕密般若，能令眾生得生福滅罪的利益。（◎三寶——佛、法、僧）

為滅二障，成二嚴故。把心經兩大科，顯了及祕密般若合起來講，為滅二障，二障是煩惱障、罪業障，能得到滅除煩惱障、罪業障的利益。成二嚴故，二嚴是福報與智慧，能成就福報與智慧的利益。

釋迦牟尼成佛，現出來是相好莊嚴之相，分開來講，有三十二種大人相，八十種隨形好，總括來說，就是具足福報相與智慧相。佛的相好莊嚴，對我們來說太高了，我們凡夫得不到究竟圓滿的佛相。但是我們可以觀察一般人，有的人經常研究佛教的經典，面貌會轉變成智慧相，大家看到都會覺得他有智慧。他要是多行布施，上供三寶^註下救眾生，天天做修福的事，他的相貌會轉變成福報相。但是他不是佛，因為成佛，按大乘的階級，要經過十信^註十住^註十行^註十迴向^註十地^註等覺、妙覺五十二個位

子。成了佛，福慧二嚴，圓滿具足，叫兩足尊，即智慧具足，福報也具足。剛才講的人是現身轉，有的人此生並未見他研究教典，但具有智慧相。有的人未見他多行布施，上供三寶，下救眾生，但他有福報相，那都是前生前世修行帶來的。

剛才為什麼先講今生的修行福慧呢？因為前生前世是否帶來福慧，已無濟於事，佛法不是定命論，而是因緣論。定命論是社會上算命、批八字之類的學說，你今生應該窮困潦倒，或升官發財，他只算今生，算不到前生，對今生也沒有轉變的方法，定命論把你定死了。相反的，佛教不主張算命，你如果受了菩薩戒，要特別注意：算命、算卦，犯菩薩戒。佛教講因緣論，你前生是否修福、修慧，我們不知道，但是我們今生一定要修福修慧，今生修福報、修智慧的因緣，命運就轉變了。你本來沒有智慧，變成有智慧的人；你本來沒有福報，變成有福報的人。

成佛是從你發心那一天成起，你今天發菩提心要成佛，今天就成起。你發菩提心，得行菩薩道，一方面求智慧，一方面求福報，福慧雙修。你發成佛的心，你的身體相貌，就轉變成福慧之相，佛教是腳踏實地的哲

學，不是空談，你依著佛說的道理去做，現在就成佛，有何憑據？現在你的相貌就轉變成福慧之相。你的智慧越大，相貌上越看得出，你的智慧大；你的福報越大，相貌上越看得出，你是有大福報的人。頓超的根機，一下子就轉變了。不是頓超的根機，慢慢地轉變，到成佛那天，智慧福報圓滿具足，就是兩足尊了。（◎緣覺——又稱：獨覺、辟支佛）

福慧二嚴之相，是福報智慧表現出來的相，不是化妝打扮出來的。現代人要相貌好看，就要化妝，先從臉孔化起，畫眼睛、修眉毛、抹粉、抹胭脂口紅，再捲燙頭髮變花樣，身上穿名牌衣服，變得很好看，但這是世俗之相。修道的人一看，太俗氣了，並不好看！要怎樣才好看呢？你得修福、修慧，修出來的智慧相、福報相，不必化妝，不必穿好的衣服，任其自然好看，這是一種道相，別人看見你的相貌有智慧、有福氣。所以「未成佛道，先結人緣。」我們要行菩薩道度眾生，先不要和眾生結冤家，還要結好緣。一方面學般若智慧，講給眾生聽，跟眾生結智慧緣；一方面行布施，上供三寶，下救眾生，跟眾生結福報之緣。你和眾生結智慧緣、福報緣，眾生看見你就生歡喜心，你的相貌不是變莊嚴了嗎？

這是全部心經兩大科的大意，前面顯了般若，能使我們開智慧，滅煩惱障。後面的祕密般若，能令我們生福報，滅罪業障。心經是六百卷大般若經的經心，裡面的名相不熟，才不好懂。世尊說般若經，是在成佛廿年之後，前面說了十二年阿含經，屬於小乘法，這些弟子都修到阿羅漢或辟支佛^註接著說了八年方等經^註弟子們都證到權教菩薩位，名相早就聽熟，再講般若經時，他們聽起來很容易。我們現在學佛沒有幾年，所以難懂。這部心經所談的最高道理，就是空一切相，和金剛經講的一樣，你沒有腳踏實地從煩惱障、罪業障下手用功，儘聽空一切相的道理，結果不得實益，還得一種狂慧，覺得什麼法都空，人也空、法也空，但是吃飯、穿衣、睡覺都沒空，這樣學佛就走錯路了。（◎方等——大乘經典）

前面顯了般若，是滅煩惱障，因此，我們先要認識什麼是煩惱？它怎麼會障礙我們不容易修善法、證聖果？煩惱是昏煩惱亂之法，能令我們身體不安，心裡也不安。煩惱分二大科，一、十纏，二、十使，纏是纏縛，使是驅使，我們眾生沒有學佛法，執著^{執著}一個我，我是主宰之意，自己能夠作主宰才叫我。我們凡夫可憐，自己一點作不了主，因為十纏像繩子一

樣，把我們纏縛起來。十使像趕馬的鞭子，驅使著我們，叫我們走哪裡，我們就要走哪裡，所以凡夫叫可憐愍者。先講十纏：

一、無慚，二、無愧——慚愧合起來一個詞，分開來是兩個。慚是恥己，愧是羞人，合起來叫羞恥之心。自己做了犯戒的事，心裡覺得羞恥，是有慚。自己做了犯戒的事，心裡不覺得羞恥，是無慚。見到別人覺得不好意思，臉上感覺發紅，這是有愧。犯戒犯習慣，見了人沒有慚心，臉不發紅，這是無愧。

愧字比慚字惡性重，譬如中國佛弟子持戒，第一要吃素，他不能吃素，很想吃眾生肉，去偷買一塊肉吃，吃了自己覺得羞恥，這叫有慚。可是過了幾天，他還想吃肉，又去偷買一塊肉吃，吃了三次以後不難過了，這叫無慚。剛吃一塊肉就有人來，人家並沒有看見他吃肉，他自己很難為情，想到人家看到了，臉上發熱，叫有愧。等到他吃肉吃習慣，天天吃肉，被人家看見，他覺得反正已經吃了，管他的，見人也不覺得羞恥，叫無愧，這樣簡直無可救藥！

三、嫉——是嫉妒，不耐他榮。他自己不做好事，見不得別人做好事，

看到別人做好事，心裡就起了嫉妒心。

四、慳吝——慳吝比貪心輕一點，他不貪圖別人的東西，但是自己的財物，不肯施捨人家，布施是善法，他不肯做。

五、悔——這不是懺悔的悔，是做了善法以後，心裡生了後悔。譬如行布施，大家提議今天要放生，他也隨喜出錢放生，可是事後他後悔花了錢，以後不再做善事，心裡生了障礙。

六、睡眠——睡眠是人的果報法，人不睡眠不行，人如果活一百年，至少睡掉三十年，實在划不來，但是人不僅不睡不行，還要貪睡。世間一般人來說，修行人也考究床鋪、毛毯、床單等，越考究越貪睡，一睡叫不起來，這樣還能用功修行嗎？所以睡眠也是一種纏煩惱。

七、掉舉——是喜歡輕動，包括心掉舉、身體掉舉。心裡面老打妄想，東想西想。身體歡喜走動，到處走來走去。譬如坐禪，人坐著心裡在想，不叫它想，還是要想，心不能靜下來。人住在山上，沒有事就下山走動走動，身體、心裡都不能安定。

八、昏沉——等於輕睡眠，不是睡在床上。大家在聽經或打坐用功，他

在那兒打瞌睡，聽經不行，參禪也用不上功。

九、瞋恚——脾氣不好，喜歡發脾氣。

十、覆——是覆藏，犯了過失覆藏起來，犯了戒不發露懺悔。佛訂的戒規，我們不犯就清淨，但是凡夫犯了戒，要趕快求懺悔，說出來犯什麼戒，叫還復清淨。他不說出來，覆藏起來，罪過一天一天加重，這是纏覆煩惱。

次講十使，是馭使眾生的十個煩惱，分為五鈍使、五利使。鈍是很遲鈍，五鈍使是慢慢生出來，但是要斷也不容易，要慢慢斷。五利使生起來很快，很銳利，要斷也很快，一下子就能斷掉。

先說五鈍使，就是：貪、瞋、癡、慢、疑，這五個根本煩惱。一、貪心，二、瞋恨心，三、愚癡心，這三個根本煩惱，大家比較熟悉不必講。四、慢——我慢心，一般凡夫眾生，本身既沒有智慧，又沒有福報，可是有個我慢。你教佛法，他不愛聽、不接受。五、疑——就是猶疑不決，對什麼道理都不能決斷。疑和信相對待，疑者不信，信者不疑。來學佛法要先發信心，他疑煩惱偏重，對佛法的信心不堅固，雖然聽了佛法，還是不肯完

全相信。要修行用功，乃至發菩提心，行菩薩道，都猶疑不決，不能自利他，被疑煩惱障礙了。再講五利使，也叫五種不正見：

一、身見——見當執著講。他認為這個是對的，實際上是錯的，這是他的執著，先執著他的身體是我，這是凡夫的第一個不正見，要讓身體吃好的、穿好的、住好的，一切都要考究。他不曉得身體這臭皮囊，活幾十年遲早要壞掉，這是凡夫起的身見。

二、邊見——邊是偏到一邊，不是落到常見，就落於斷見。譬如人死了，他認為就斷滅沒有了，人死了變成鬼或中陰身註有誰看見？這是斷見。或說人死了，永遠轉世為人，佛教講的六道輪迴，他不相信，這是常見。斷見、常見都屬於邊見。（◎中陰身——往生後49日內）

三、邪見——五利使其實都是屬於不正見，不正就是邪，為什麼要特別列出邪見呢？因為邪見最厲害，撥無因果，他不相信造善因，得善果；造惡因，得惡果，不相信有因果存在，這叫大邪見。

四、見取見——上面的見，是見了一部份道理。取是執著，他見了一部份道理，起了一種執著，認為他見的是全部的道理，這叫以偏概全。下面

的見，是他起了這種知見，他認為什麼道理都瞭解了，這叫見取見。這是社會上有學問的人，或學哲學、佛學常犯的毛病。

五、戒禁取見——其他的外道宗教都訂有戒律，認為他們的戒律最完善，他執著了，再起知見，就是戒禁取見。例如：基督教訂的戒律，可以吃眾生肉，而眾生的血不能喝，他認為這個道理最對。又像回教不准吃豬肉，而牛肉、羊肉可以大吃特吃。

以上講的十纏、十使，都屬於煩惱，能礙善法、障聖道，所以叫煩惱障。你把心經研究懂了，依著經文作真空觀想，就能開智慧，智慧一開，就能把煩惱障滅掉。

什麼叫做罪業障呢？罪者——指五逆重罪：一、弑父，二、弑母，三、弑阿羅漢。弑就是殺，殺害長輩父母，殺害聖人阿羅漢，都是重罪。四、破和合僧，出家人的僧團，能住持並宏揚佛法，破壞和合僧團，是重罪。五、惡心出佛身血，佛在世時，提婆達多要害佛，從山上推下一塊大石頭，要把佛打死，被護法神擋開，結果一塊碎石頭碰到佛，佛的腳趾頭出血，這是惡心出佛身血。佛滅度後，惡心破壞佛像，也是出佛身血，這些

罪過都很重，叫五逆重罪。

業者，指十惡業：身三、口四、意三。

身三者——身體上三種惡業：殺、盜、姪。即殺生害命、偷盜財物、邪姪男女，這三種都是屬於身體上造的惡業。

口四者——口業，也叫語業，說話造的四種惡業。一、妄言，就是說謊話。二、綺語，說些不正當的話。三、兩舌，講些挑撥是非的話。四、惡口，說傷人、罵人的話。

意三者——動貪、瞋、癡的念。以上合起來，叫五逆十惡。

十種惡業中，意業三種是惑，屬於煩惱障。前面講，念顯教經文，依著經文作觀想，可以生智慧，能滅除煩惱障。身口七支，屬於罪業障。念祕密真言，可以滅除罪業障，就是已經在行為上造成罪業，依著顯教的觀想滅除不掉。真言咒語有不可思議的力量，你念心經後面的咒語，可以把造的罪業滅掉。下面解釋經文，開始分科。

甲二、釋經文（分二）乙一、顯了般若 乙二、祕密般若·乙
一、顯了般若（分二）丙一、略標綱要 丙二、廣陳實義·丙一、略標綱

要（分四）丁一、能觀人 丁二、所行行 丁三、觀行境 丁四、名利益

前面講過全部心經分為兩大科，第一大科顯了般若（前面經文），第二大科祕密般若（後面咒語）。先講第一大科顯了般若，再分兩科，「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。」是丙一、略標綱要，略是簡略，標是標舉，綱是大綱，要是宗要。把全部心經最要緊的道理標舉出來，把這幾句經文解釋清楚，心經的道理就瞭解了。

略標綱要，下再分四小科，丁一、能觀人，即「觀自在菩薩」，是能修觀行的人。丁二、所行行，即「行深般若波羅蜜多時」，是觀自在菩薩所修的行門。丁三、觀行境，即「照見五蘊皆空」，是觀自在菩薩所觀行的境界。丁四、明利益，即「度一切苦厄」，明觀行的利益。觀自在菩薩修的觀行，結果得到度一切苦厄的利益。以上是觀自在菩薩能觀、所行、觀行境、利益眾生的功德。

玄奘法師翻譯的心經沒有序分，沒有流通分，只有正宗分。心經還有很多種譯本，有序分，也有流通分。這部心經是釋迦牟尼佛說的，或是觀自在菩薩說的呢？心經是觀自在菩薩說的，可是在法會之中，釋迦牟尼佛

在法座上，這是觀自在菩薩自己用功的經驗，說出來給舍利子聽，請釋迦牟尼佛證明他說得沒有錯。

丁一、能觀人

觀自在菩薩

「觀自在」三字，依賢首國師的解釋：「謂於理事無閔之境，觀達自在，故立此名。」觀是觀照，達是通達。這一位菩薩，為什麼取德號叫觀自在？外面的境界，不出理事兩個境界，我們用功不是偏於理，就是偏於事，理事自生障礙。觀自在菩薩修行用功，得到甚深般若智慧的時候，對於理事無礙的境界，能夠觀照通達自在，所以叫觀自在。「又觀機往救，自在無閔，故以為名焉。」又有一種解釋，觀自在菩薩能觀照眾生的根機，前往受苦難眾生的所在，去救度眾生，不生一點障礙，所以叫觀自在。

為什麼要這樣解釋觀自在的德號呢？因為就悲智二輪解釋，「前釋就智，後釋就悲。」前面一種，是就觀自在菩薩得到甚深的智慧解釋，觀照通達理事無礙之境，而得自在。後面一種，是就觀世音菩薩的悲心解釋，

觀世音菩薩大慈大悲，表現在救度眾生的苦難上，他能觀機往救，自在無礙。把觀自在菩薩悲智兩種解釋明白，也就等於全部大乘佛法都瞭解。

佛法分大乘法、小乘法。小乘法，只能自度，不能度人，如現在的腳踏車，只能自己騎，不能載很多人。大乘佛法，既能自度，也能度人，有如火車，可以自己搭乘，還可以運載百千人。小乘佛法，比如小車子，只有一個智慧輪，沒有慈悲輪。大乘佛法，比如大車子，有悲智二輪，也叫悲智雙運，慈悲、智慧，兩個輪子一起運轉，既能自度，也能度人。

要如何學大乘佛法呢？先發菩提心，梵語菩提，翻成中國話叫覺道，這不是外道的道，也不是小乘的道，是發成佛道的心。大家都是佛弟子，將來目的是要成佛，要先學佛發心。我們發了菩提心，得行菩薩道，要悲智雙運，一方面求智慧，一方面行慈悲。佛教把凡夫聖人分成十法界，凡夫有六個法界，三善道：天道、人道、阿修羅道。三惡道：地獄道、餓鬼道、畜生道。三善道、三惡道，合起來是六凡法界。佛教講的聖人，必須超出三界，脫出輪迴，有四個法界，小乘：聲聞、緣覺。大乘：菩薩、佛。合起來四聖六凡，十法界。

四聖六凡十法界，再分為三個道，凡夫是偏到一邊的道輪，落到六道凡夫道上，流轉生死。二乘聖人也是偏到一邊的道輪，要了生死、出三界，但是不發慈悲心度眾生。中間的大道，是佛菩薩走的中道。不學佛法的眾生，永遠在六道凡夫道上，走不出去。我們學佛學錯了，不是走六凡的偏道，就是走二乘的偏道，走不到中道上，永遠不能成佛。

大乘的車子有悲智二輪，比喻大乘佛法，一方面要求智慧，一方面要發悲心。再舉本師釋迦牟尼佛的德號作解釋，本師的德號，華言叫能仁寂默，能仁即慈悲，能慈悲一切眾生。寂默即智慧，就是不著相。釋迦牟尼佛的德號，即是悲智雙運；觀自在菩薩的德號，也是悲智雙運。大乘菩薩是因位，成佛是果位，因果一定相應，所以瞭解觀自在三字的意義，就瞭解大乘佛法的道理。

「菩薩」二字，是梵語菩提薩埵的略稱，菩提，翻為覺；薩埵，翻為有情，叫覺有情，就是上求覺道，下化有情。他是佛的大乘弟子，還沒成佛，要往上求佛的覺道。小乘弟子只能自利，不能利人。大乘弟子要救度一切眾生，所以叫下化有情。佛法到現在，因為沒有人講解，所以越來

越衰敗，大家不瞭解菩薩，把他鬼神化，以為菩薩不是神即是鬼，所以一般人把城隍爺、土地公也叫菩薩，這是大大的錯誤，那是鬼神，怎能稱菩薩？（◎三災—小三災：刀兵、疾疫、饑饉·大三災：水、火、風）

道源出家早，參訪的比較多，在大陸上十方叢林之中，住幾百人的大寺院，對於上了歲數的出家人，彼此互稱為老菩薩，那是最尊敬、貼切的稱呼。到了臺灣沒有大寺院，也聽不見這個稱呼了，現在突然有人稱你為老菩薩，你會覺得奇怪，不曉得怎麼回事？菩薩，就是要發菩提心，行菩薩道。我們大乘佛弟子，今天發心，今天就是菩薩。但不是觀世音菩薩，是剛開始發菩提心，要行菩薩道，所以稱得上是菩薩，不過是初發心的菩薩。你要行菩薩道，修行用功，慢慢地位越來越高，大乘菩薩的階級有五十一位，連佛位共五十二位，就是十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺（佛）。觀自在菩薩，是等覺位的菩薩，與佛只差一等。

這位觀自在菩薩，就是觀世音菩薩。玄奘法師以前的譯本，都翻譯為觀世音菩薩，玄奘法師把它翻譯為觀自在菩薩。

觀世音按自利利他解釋，觀是觀照，能觀照的智慧，來觀照世間的音

聲，叫觀世音。他觀照世間的音聲，與凡夫眾生的觀照不同。凡夫耳朵往外聽音聲，所以外面的音聲，變成一種聲塵。塵者染污之義，你被聲塵所染污，聽到好聽的音聲，就動了貪心；聽到不好聽的音聲，就動了瞋恨心。我們凡夫聽音聲，本來沒有事，卻起煩惱，就是不會起觀照。而觀世音菩薩會起觀照，他聽到世間的音聲，不往外聽，他會返過來聞，聞到自己的自性，大徹大悟，證得耳根圓通。（◎二求——得求、應求）

再按利他解釋，「觀」是觀照，「世」是世間眾生，「音」是音聲。因此「觀世音」，是世間眾生念觀世音菩薩聖號，求他救苦的音聲。任何一個眾生遇到苦難，念觀世音菩薩的聖號，他即時觀照，就能救苦救難，所以稱為觀世音。他能返聞聞自性，得到自利，就是智輪。他能觀察世間眾生念他的名號，尋聲救苦，就是悲輪。智輪的解釋，請參考楞嚴經第二十五圓通耳根圓通章。悲輪的解釋，請參考妙法蓮華經第二十五品普門品，完全是講他的果德，所以能尋聲救苦，救三災◎七難◎應二求◎乃至現三十二應身。為什麼他有不可思議的功德呢？楞嚴經是就他的因行上講，因為他能返聞聞自性，而證得耳根圓通，得到十四種無畏。他自己入

火、入水無畏，才能救度眾生。所以把耳根圓通章與普門品對照看，對觀世音菩薩的因行、果德，就能知道得更清楚。

講到觀世音菩薩的相貌，觀世音菩薩現的是菩薩相，就是頭戴花冠，身佩瓔珞。觀世音菩薩戴的花冠，上面有阿彌陀佛的像，就是要報阿彌陀佛的恩，發願在成佛以前頂戴恭敬供養。再講到千手千眼觀世音菩薩，要看千手千眼大悲心陀羅尼經，我們平常念的大悲咒，即出自這部經。觀世音菩薩想要救度苦惱眾生，他最初在觀世音如來那裡學大悲咒，要把大悲咒傳給眾生，使眾生所求都能滿願。他一發心，釋迦佛在座即贊成，當觀世音菩薩誦出大悲咒時，他的身體立即變成千手千眼，千眼照見，千手護持。因為要普度一切眾生，雙眼不夠，要千眼；雙手不夠，要千手，這是千手千眼觀世音菩薩的典故。

現在看到的觀世音菩薩都是女相，到底觀世音菩薩是男相？或是女相呢？觀世音菩薩是菩薩相，說男的女的都不對。但是我國一般供的觀音，不論銅鑄或木雕的，都是女相，這是因為唐朝吳道子畫了一尊白衣觀音，畫得很莊嚴。又觀世音菩薩救苦救難的感應很多，多數是看見一位

老太婆。於是後來流行白衣觀音，因此就變成女相。還有一種原因，藝術家不論畫像或雕刻，都要表現觀世音菩薩的慈悲，所以就畫出女相來。太虛大師要糾正這個錯誤，在武昌佛學院，作了一首讚頌觀世音菩薩的四句偈，頭一句是「勇猛丈夫觀世音」，讚頌觀世音菩薩是勇猛丈夫，後面三句已記不得，所以來臺創海會寺，道源依著楞嚴經和普門品配成一首偈：「勇猛丈夫觀世音，悲心妙相無等倫，三十二應六法界，十四無畏度眾生。」讚歎觀世音菩薩悲心廣大，相好莊嚴不可思議的功德。

還要明白：觀世音菩薩老早成佛，叫正法明如來，是果後行因，倒駕慈航，示現為等覺菩薩，所謂：過去正法明如來，現前觀世音菩薩。以上將丁一、能觀人講完。（◎七難——火、水、風、刀、鬼、囚、賊）

丁二、所行行

行深般若波羅蜜多時

丁二、所行行，行行二字，上面的行（正）是動詞，是修行的意思。下面的行（正）是名詞，是行門、法門的意思。所行行，是觀自在菩薩所修的行門。「行深般若波羅蜜多時」，行是修行，修什麼行門呢？般若波

羅蜜多，叫智慧到彼岸。既不是凡夫的智慧，也不是小乘的智慧，是到達彼岸的大智慧。上面加「深」字，揀別這是大乘的深般若，不是二乘的淺般若。因為二乘的淺般若，只能斷除三界以內的煩惱^註了脫分段生死^註不能斷除三界以外的煩惱，了脫變易生死^註下面的時字，就是下句經文「照見五蘊皆空」那個時候。（◎三界——欲界、色界、無色界）

丁三、觀行境（◎分段生死——因執著而造就一段一段的生死）

照見五蘊皆空

「照見五蘊皆空」，是觀行境，即修觀行得到的真空境界。先講五蘊這個名詞，三界以內諸法，分成三科：五蘊、十二處、十八界。第一科五蘊，能把五蘊照空，十二處、十八界都照空了。五蘊，也叫五陰。蘊，是積聚的意思，把五個法積聚起來，叫五蘊。陰是蓋覆的意思，我們人人有自性，為什麼顯不出來呢？因為被五陰，把自性蓋覆了。

五蘊法：一、色蘊——色者質礙為義。有體質、有阻礙的法，都叫色法。此不指男女之色，是指眼睛所對的境界，包括很廣，內而根身，外而世界，都叫色法。內而根身，在我們眾生份上講，身體屬於內根身，就是

五根身：眼、耳、鼻、舌、身，都叫色法。外而世界，山河大地，我們現在住的地球，乃至日月星辰等器世界，都屬於色法。為什麼修行要照見五蘊皆空？第一個色蘊，我們凡夫執著這個身體就是我，執著外面山河大地為我所，是我所有的。

平常的人貪欲心小一點，我所的範圍小。我們辛辛苦苦買了兩間房子，這兩間房子就是我所有的。你福報大一點，買了一棟大的樓房，你的我所放大了，這棟大的樓房就是我所有的。你福報再大，買了三棟大樓房，自己住一棟，其餘二棟租出去，可是三棟大樓房還是我所有的。福報更大當了國王，這個國家以內都是我所有的。眾生的貪欲心沒有限度，所以煩惱沒完沒了。做了國王還不夠，還要貪別人的國家，別國的國王也是凡夫，怎肯把國家給你呢？於是國與國之間發生戰爭，擴大到其他國家，就變成世界大戰，打死無數人，都是我在作怪。內有一個身體叫我，外面身外之物叫我所有。貪欲心越來越大，把整個地球都給他，還是不夠。現在科技可以到月球去，將來月球也是我所有的，這樣永遠不能太平，作怪的毛病都在於我。（◎變易生死——出離三界的聖人，是變易生死）

內而五根身，是一個我；外而世界，是我所。小乘聖人要破我執，也叫人我執，就是觀察身體是由四大：地、水、火、風，四種因素組合成的假相。一、地大——屬堅硬之性，如身體的骨頭。二、水大——屬溼潤之性，如身體的血液、水份。三、火大——屬熱燥之性，如身體上有煖氣。四、風大——屬流動之性，如呼吸。這四大合起來的假相，就是我們的身體。因為你執著一個身體，才有我所^註把我觀空，沒有我，哪還有我所呢？我空了，我所也空了。（◎我所——我以外之物）

光有身體，不能成為我，一定得有知覺的心。現在說知覺的心就是腦，是身體的一部分。佛經上講的心，無形無相，但是一定有本體，才能起作用。所以有四個作用：受、想、行、識，才知道有一個心。

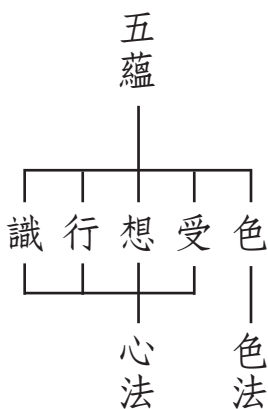
二、受蘊——以領納為義。他能領受、納受外面境界。比方遇到外面的境界很順心，就感到快樂；外面的境界不順心，就感到痛苦。受苦受樂，都是心的知覺作用。

三、想蘊——以審思取像為義。就是平常講的思想，把事情的相貌，想出一個樣子之後，就放不下。遇到喜歡的人，能把他的相貌想出來。遇到

討厭的人，也能把他的樣子想出來。想起喜歡的人，就起貪心，越想貪心越大。想起討厭的人，就動瞋恨心，越想越動瞋恨。

四、行蘊——以造作為義。就是發動行為，或造善事，或造惡事。你要做善事或惡事，心裡面先有計劃，打主意要怎麼做。

五、識蘊——以了別為義。就是什麼事情他都能明了分別，分別得很清楚。



五蘊是有為法的第一科，是對迷心法重的眾生說的。因為對於色法不太迷的眾生，說一個色蘊他就瞭解了。對於心法迷的眾生，佛就廣開來說有受、想、行、識四個心法。識，屬於心王；受、想、行，是心所。詳細的說，有八個心王、五十一個心所，將來講百法明門論、八識規矩頌再詳

細解釋。

小乘人要觀察我空，先觀察色蘊，把地、水、火、風四大分開來，沒有一個身體，身體就空了。可是裡面還有知覺的心，有受、想、行、識四種作用。但若是有心，應該有四個心，既然沒有四個心，心當體就是空的。小乘聖人觀察五蘊和合起來的我是空的，證得我空，叫人空，也叫人我空，只證得淺的般若智慧。大乘聖人不但觀察我空，也觀察到法空，證得深的般若智慧。心經屬於大乘法門，照見五蘊皆空，不但把五蘊和合的假我觀空，連五蘊也觀空。古人有個譬喻：眾生起我執，等於五根線合成一條繩子。眾生執著習慣，認為這條繩子是真實的，你把繩子一分開，是五根線，繩子的相空了，就證得我空。佛向大乘弟子說，不但繩子是空的，連那五根線也是空的。你再把線分解開，都是些纖維，沒有本體自性，當體是空的。大乘照見五蘊皆空，連那五根線都照空。

「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空」——不但把五蘊和合的假我照空，連五蘊都照空了。照是用迴光返照的觀照，見是自己心裡見到，不是眼睛往外見到的。這是深般若的功夫，自己迴光返照照五

蘊，照到功夫純熟的時候，忽然間，一念相應智慧現前，能觀照的智慧、所觀照的理體，能所不二的時候^①就照見五蘊皆空。因為一念相應的智慧不現前，還有能觀照的智慧，和所觀照的五蘊，有能、有所，還不究竟。要用功到一念相應慧現前的時候，忽然間大徹大悟，才能證得五蘊本來是空的。（◎能——主動、主體◎所——被動、客體）

上根利智的人，聽到這裡，隨文作觀，當下就會證得。要是漸次根機，依著心經所說的道理，五蘊本來空，我為什麼空不掉？天天用功觀照，先觀照粗妄念不起，再觀照細微的妄念也不起，一旦本具的般若智慧現前，一剎那之間，息能、所，叫照見五蘊皆空。

諸位大德用功修觀照功夫，無論你用哪一門功夫，比如打坐修數息^ㄟ觀，有能觀照的智慧，有所觀照的鼻息，還是有能、有所。你觀照成熟的時候，能、所不起，心裡清清淨淨，就照見五蘊皆空。無論用哪一個法門，都能達到照見五蘊皆空。你最初用功，會打妄想，你數著鼻息，不要打妄想。妄想不打的時候，可要注意，剛不打妄想，瞌睡來了。睡眠容易觀照，昏沈不容易觀照。你以為自己用功得很好，坐了一小時都沒打妄

想，不曉得昏沈了一小時。所以用功，切不可落入昏沈！

一定要多學教理，由解起行，昏沈有重輕之分，重的昏沈和睡覺一樣，一點功都不能用，坐在那裡自己不能作主，頭會低下來，嘴會流口水，身體搖來搖去。重的昏沈，容易觀照，自己心生慚愧。最要命的是輕昏沈，身體坐得端端正正，可是功夫提不起來。修數息觀，十個數數不來；參話頭，話頭提不起來；念阿彌陀佛，佛號念不起來。人家看見你在用功，以為是一種輕安境界，實際落於輕昏沈。怎麼叫輕安？不懂教理的人還錯解，自害害人。以上將「丁三、觀行境」講完。

丁四、明利益

度一切苦厄

丁四、明利益，說明觀行的利益。觀世音菩薩，修深般若波羅蜜多的觀行，修到成功的時候，照見五蘊皆空，得了什麼利益？「度一切苦厄。」「度」是度脫，「一切」是所有的，「苦」是痛苦，「厄」是災難。就是眾生的一切痛苦、災難，都度脫了。

人生來有八種苦，其中四種苦是平等的，人人都有，就是生、老、

病、死。不分老、幼、貴、賤，不論中國人、外國人，只要是人，都有平等苦。

一、生苦——父母生我們出來受種種苦。二、老苦——生出來慢慢長大成人，變成老人，人老了六根暗鈍，眼睛看不見，耳朵聽不清楚，走路走不動，老態龍鍾，老苦現前。三、病苦——生病真是苦啊！四、死苦——人人都怕死，結果無法避免。

還有四種苦，叫差別苦。因為各人的果報不一樣，或多或少，苦有差別。五、愛別離苦——你所愛的人，不是生離就是死別，所愛的人別離的時候，感覺很痛苦。六、怨憎會苦——怨是怨家，和你結冤仇的人。憎是憎惡，你所討厭的人，偏偏和你聚會在一起的痛苦。七、求不得苦——所求的都不能滿願也是苦。八、五蘊熾盛苦——色、受、想、行、識，像火燒一樣，使得身心不安。

以上合起來叫人生八苦，在三界以內有六道眾生，在這一道死了，生到那一道；在那一道死了，生到這一道，死此生彼，彼死此生，輪迴不已，叫六道輪迴之苦。人生八苦，比較六道輪迴之苦，還算是輕的。六

道輪迴之苦，永遠不得休息，才叫大苦。生死之苦，是在三界以內才有輪迴，叫分段生死苦，分是分限，段是段落。三界以內的眾生，壽命都有分限。比如有的眾生朝生暮死，人的壽命長者不過百年，乃至天上眾生，活到八萬大劫，還是有分限。身體都有段落，如人是六尺之軀，螞蟻才一、二分，生到天上，天人身體有幾十由旬^註大小雖然不一，但是都有段落。

三界以內的六道凡夫，有分段生死苦；三界以外的三乘聖人，有變易生死苦。就是還沒成佛，在用功進步的時候，身心有變化遷易的痛苦。要是成佛，這二種生死苦全都了脫。這裡講行深般若波羅蜜多，是大乘深般若，照見了五蘊皆空，不但五蘊和合的假我照空，連五蘊也照空。我也空，法也空，這個時候得到了利益，度一切苦厄，不但三界以內的分段生死度脫，三界以外的變易生死也度脫。（◎由旬——說：16里）

以上把丙一、略標綱要四科全部講完了。下面講解丙二、廣陳實義。

丙二、廣陳實義（分五）丁一、拂外疑 丁二、顯法體 丁三、

明所離 丁四、辨所得 丁五、結歎勝能·丁一、拂外疑

舍利子 色不異空 空不異色·色即是空 空即是色·受想行識 亦復如

是·

丙二、廣陳實義分五科，廣，就是多。陳就是說。實義，就是真實的義理，多講講真實的義理。丁一、拂外疑，本小科是對二乘人說的，把二乘人的疑惑拂除。

「舍利子！色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。受想行識，亦復如是。」這是觀世音菩薩在說法，請釋迦世尊作證，叫一聲當機者「舍利子！」舍利子就是阿彌陀經的舍利弗，舍利弗的弗，翻成中國話叫子，舍利是梵語，子是華言。為什麼這位尊者取這個名字呢？因為舍利是他母親的名字，翻成中國話叫鶯，鶯鳥的眼睛最美麗，舍利子母親的眼睛，像鶯鳥那麼美麗。外國人和中國人觀念不同，中國人尊敬父母，不敢稱其名字。外國人把父母的名字，冠在自己名字上面，表示恭敬。他是舍利的兒子，因此叫舍利子。舍利子在佛十大弟子之中，智慧第一。因為要講大乘真空的道理，智慧不夠，不能瞭解，所以請智慧第一的舍利子來做當機者，實際是大眾的代表。心經是無問自說，舍利子並沒有請問。

叫一聲「舍利子！」我跟你講，怎樣能照見五蘊皆空呢？下面是解釋

照見五蘊皆空。「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。」這四句是把色蘊照空。先要明白心經上的色、空是怎樣解釋？這個色叫幻色，是變幻出來，不是真實有的。心經上講的空叫真空，這一點一定要記清楚，向下解釋才不會錯誤。

「色不異空」——色是幻色，空是真空。因為一切色法都從緣生，沒有本體，沒有自性，叫幻生。既然一切色法都是變幻出來的，當體就是真空，叫色不異空。譬如一張桌子，眾生把它當作是真實的。按智慧來觀照，它是眾緣生出來，當體就是空的。怎麼會生出一張桌子？得有木材，可是光有木材，不能成為桌子，得有木匠來做。還要有施工的工具，加上時間、空間施工，才能成為一張桌子。所以這是眾緣生出來的桌子。把眾緣分析開來，桌子沒有本體自性，可是眼睛看見的確有一張桌子，這個有等於變幻出來的。既然色法如幻，和空沒有差別，所以色不異空。這是講身外之法，一張桌子，容易看見。

眾生的身體是地、水、火、風四大合成，心是受、想、行、識四個法合成。內心四個法，外身體四個法，內外八個法合成，只要一觀照，哪裡

有本體？當體就是空的。所以我也空，我所也空，內而根身，外而世界，一切色法，不異於空。

進一步解釋「空不異色」，這個空是真空，真空是理體，不礙一切衆緣生出來的幻色，叫空不異色。

上二句「色不異空，空不異色」，說不異。下二句「色即是空，空即是色」。說相即。不異，色法與空法，彼此不異，不異就是相似，色法相似於空法，空法也相似於色法，但是色法、空法還是兩個法。下面兩句沒有兩個法，只是一個法，「色即是空，空即是色」。「色即是幻色，幻色沒有本體，沒有自性，當體就是真空，既然幻色即是真空，那麼真空也即是幻色。

說個譬喻，前面兩句，如水起波浪，「波不異水，水不異波」，但還有波、水兩個法。再進一步說，「波即是水，水即是波。」即，是就。波就是水，水就是波。色法如此，你把色蘊觀空了。「受想行識，亦復如是。」受想行識，也和色蘊的觀照方法一樣，就是「受不異空，空不異受；受即是空，空即是受。」想、行、識也這麼配就對了，叫「亦復如

是」。

以上把經文消通了，本科拂外疑，拂除二乘人的疑惑，舍利子是二乘人，他聽了照見五蘊皆空的道理，就是把五蘊分開，另外有一個空，空在五蘊外。就是二乘人灰心泯智的時候，放三昧火把身體燒掉^註色滅了以後才空，叫色滅空。大乘心經講的色不異空，空不異色，不是把五蘊分開，另外有一個空。空不在五蘊之外，是活著的時候，色法即是空的，不是色滅了才空。（◎三昧—定）

心經最重要的道理就在「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。」這四句懂了，下面經文就好懂。這是屬於佛教的哲學，初聽的人當然不太瞭解，你留心聽就可以聽懂。我們現在佛教衰弱，就是沒有人講佛經的道理。佛弟子，無論出家、在家弟子，大家學佛，除了求平安以外，不會修行。尤其神佛不分，認為拜佛求平安，拜神也是求平安，所以天公廟、仙公廟都拜。這樣把佛教徒與神教徒混淆不清，所以要多聽佛法，瞭解佛理。知道生死是大苦，要發了生死的心，單自己了生死是小乘弟子。大乘弟子要發菩提心，度一切眾生了生死。你不明白佛理，了生死的心發

不起來，菩提心也發不起來。

丙二、廣陳實義，這一科就是要多說五蘊皆空的道理，五蘊法要先把色蘊空掉。我們眾生對色法，執著得厲害，打開眼睛就看見色法，以為色法是實實在在的，不曉得眾生看見的境界，都是病眼見空花。我們眼睛看見實實在在有人人物物、山河大地一切色法，不曉得是由妄心生出來的妄識。等於眼睛生了病，看見空中，有花一樣。可是好眼睛的人——佛菩薩，看見空中並沒有花。

前面講過，我們眼睛所看見的色法，是水上生起的波浪，波浪不異於水，叫「色不異空」。反過來講，水也不異於波浪，叫「空不異色」。現在加個譬喻，等於病眼見空花，眼睛有毛病，看見空中有花。但是好眼睛的人，看見空中沒有花。你硬執著看見空中有花，就是病眼所看見的色。這裡觀自在菩薩告訴你，你所見的色不異於空，和空沒有兩樣。反過來說，空也不異於你所見的色，你所見的是虛幻之色。「不異」是有兩個法在，有一個色，有一個空。再進一步講，「色即是空，空即是色。」你眼睛見幻色，就是空；反過來說，空也是你所見的幻色，色與空是一個法，

沒有兩個法。

色即變化出來的幻色，初聽佛法當然很難懂這個道理，為什麼要講這麼難懂的道理呢？因為不懂，眾生要受一切苦厄，把幻色當作真實的色，把眼睛所見的人人物物，當成真實的，就要生煩惱。我們平常所講的貪、瞋、癡，都叫煩惱。比如你把一個人當作真的，看到這個人很好看，動了貪心，就起無量煩惱。相反的，你看見這個人不順眼，生起瞋恨煩惱，就引起很多煩惱。起煩惱，要造業，造了業，要受報。受的都是苦厄的報，今生受了，來生還得受，受苦無窮。哪來這些苦呢？造業來的。因為你把一切色法當成真的，才起煩惱。你要是把一切法，都觀成真空的理體，還會起貪心、動瞋恨嗎？因為不講，大家不瞭解道理，無法度一切苦厄，永遠在生死苦海中受苦無窮。

「受想行識，亦復如是。」你把色蘊空掉後，還有心裡面受、想、行、識四個蘊。受蘊，是受苦受樂的心。想蘊，是思想取像的功能，事情已經過去了，你還能想出樣子來。行蘊，是造作，你在打主意、生計劃，事情還沒來，你就在行。識蘊，就是了別，什麼事你都明了分別，知道得

很清楚。

這四個蘊合起來，就是一個妄想心，妄想心沒有本體，沒有自性，每一蘊都和前面色蘊一樣。「受不異空，空不異受；受即是空，空即是受。」乃至於「識不異空，空不異識；識即是空，空即是識。」受、想、行、識這些妄念，當體就是真空的理體。我們眼睛看見外面的色境、色塵，也叫色蘊，能引生煩惱。實際毛病不在眼睛上，是在眼識上。這個識即受、想、行、識的識，由識這個心王和前五根、前五識起的作用。識能明了分別，所以眼睛才起了分別，這個色好看，那個色不好看。眼睛起了眼識，由同時意識和它起了作用，眼識就生煩惱。

心裡四個作用受、想、行、識都起分別，所分別的都是一些虛妄不實的境界。因為能分別的心不實在，所分別的法，哪裡會真實呢？所看見的外面境界，都不是真實的。你認為好看的、不好看的，都是你的妄想心打出來的。實實在在外面的境界，眼睛所見的色法，無所謂美醜。譬如兩個人很有緣交朋友，你看見她長得很美，她看見你長得很帥，為什麼彼此覺得對方長得很美、很帥？是你的妄想分別。

世間法是不久長的，有一天兩個人感情交惡，變成冤家。本來覺得對方長得很美、很帥，忽然間變醜了，互相覺得對方長得很難看。過去感情好的時候，恨不得多看幾眼。自從變成冤家，最好不要見到對方。為什麼感覺不同？因為你的心裡起了分別，看物也是一樣。最愛美的莫過於女人，過去有一段時期，女人的裙子，流行越短越美；鞋子的鞋跟，越細越美，要細得像鐵釘那樣才算美。忽然間心變了，人心不是常住真心，會打妄想，不想再看時就變了。後來女人流行穿長褲，越長越美，長得拖在地上，把鞋子都蓋起來才算美。鞋跟細的變不美了，換成大厚跟，有幾斤重，拖不動才算美。由此可見，外面的境界本來沒有美醜，都是妄想心分別出來的。可知受、想、行、識都不實在，不實在不異於空，就容易把它觀空，所以「受想行識，亦復如是」。以上把丁一、拂外疑這一小科講完。

丁二、顯法體（分二）戊一、總顯 戊二、別顯·戊一、總顯
舍利子 是諸法空相

「舍利子！是諸法空相」——這一句是總顯法體，法體就是真空法的理

體。「諸法」就是一切法，包括前面的五蘊法：色、受、想、行、識，是世間法，以及下面說的三乘法，是出世間法。「空相」，是很重要的名詞，心經上所講的空是真空，諸法當體就是空，不是把諸法去掉才空。現在講堂看見的人人物物，當體就是諸法空相。「空相」——是諸法的真空實相。真空，不是沒有了的空。實相——真實之相是理體，不是虛妄之相，也不是生滅之相。諸法的真空實相，就是諸法的理體。

戊二、別顯

不生不滅 不垢不淨 不增不減·

上面「諸法空相」是總顯，上根利智的人，體會眼睛所看見人人物物諸法，當體是真空實相，就能開悟。中下根機的人，下面別顯，再分別解釋法體。

「不生不滅、不垢不淨、不增不減。」三個對、六個不。先講一切法「不生不滅」，就是真空實相。眾生看見有生有滅，心裡也想到有生有滅。你就可以觀想，我們眼睛看見的，眼睛不能釋懷；我們心裡想到的，心裡不能釋懷。我們的心是妄想心，眼睛發出來的眼識，也是虛妄的眼

識。所以不能用我們的眼識作標準，也不能用我們的心作標準，我們的心絕對不可相信。證得阿羅漢，雖然見到真空之理，還不能翻出妙有。最低限度要證得初地菩薩位以上，才能相信我們的心。現在我們只能相信聖言量，聖是佛菩薩，量是標準，就是以佛菩薩說的話作標準，絕不可相信自己之心。因為我們的心是妄想心，念念生滅，不是真實的心。凡夫看見心外一切諸法有生有滅，它是虛妄生滅。前面講過，好像病眼見空花，眼睛有毛病，看見虛空中生花，看見虛空中的花滅。看見花生花滅，是由你的病眼生出來的，虛空之中，根本沒有花生，也沒有花滅。虛空就譬喻真空，病眼就比喻我們的妄想心。

妄想心分別一切法，有生滅相；在真空理體上，根本沒有花生、花滅之相。你看見有生有滅，是眼睛有毛病，看見的一切人人物物，乃至山河大地，這些法都是凡夫執著出來的。因為一切法從緣生，沒有本體，沒有自性，所以生即無生，滅即無滅。生的時候，虛妄而生；滅的時候，虛妄而滅，一切法並沒有真實生滅。

譬如講經法會，當體就是空的，本來不生，本來不滅，它是由因緣而

生，由因緣而滅。因為講經法會，必須有六種緣才能成就，除了要有講經的法師，還必須有聽眾、講堂、桌椅、經本等眾緣而成。講經法會是虛妄而生，叫緣聚則生；等到講經圓滿，緣散則滅，叫幻生幻滅，像變戲法變出來的，緣聚則生，叫如幻有；緣散則滅，叫畢竟空。在心經上叫幻色，叫真空，你這樣隨文作觀想，一切法本來不生不滅，就不會生煩惱。

再舉個例子：最近報載一位父親去世，留下一棟三層樓的房子，他有兩個兒子要分三層樓，分不清楚就吵架，弟弟持刀殺死哥哥，父親屍骨未寒，兄弟一個死，一個坐牢去了，殺人罪，不是判死刑，就是無期徒刑，這下子那棟房子歸給誰？你說冤枉不冤枉呢？為什麼這樣愚癡？因為他們觀不空，不曉得那棟樓是因緣生法，早晚要壞，把它當成真實的，動了貪瞋癡，鑄成大錯。

由這個例子，我們要警覺：一切事情都把它當空的，還生什麼貪心、瞋恨心呢？佛教講真理，不是硬要你把它觀空。本來不生不滅，緣生如幻而生，緣滅如幻而滅，一切境界都是這樣。在真空理體上，本來不生不滅。

在印度有一種幻術，能從無變有，比如現在沒有狗，他能變一隻狗，很漂亮，會搖頭搖尾，見人很親熱，叫如幻有。等幻術收回，這隻可愛的小狗沒有了，叫如幻滅。根本就沒有狗生出來，怎麼有狗滅掉？一切法隨時要這樣觀想，就容易悟到真空理體。

上面講「不生不滅」，是凡夫法。接著講「不垢不淨」，是二乘聖人之法，二乘人要了生死、出三界，因為三界以內生死之法，都是染污之法。他把三界以內的煩惱斷掉，了脫生死，超出三界以外，得了清淨法，這是二乘人的執著。二乘人起了法執，他不曉得我空了，法也是空的。在真空理體上，根本沒有垢、沒有淨。比如鏡子現像，這裡有一面很大的玻璃鏡子，人來照人，物來照物。打掃便所的人，手裡端著便盆經過鏡子，照得清清楚楚，大小便都是染垢的。等便所打掃清淨，打掃便所的人洗澡更衣，整理得乾乾淨淨。這時候再經過鏡子，鏡子照的是乾乾淨淨的人。這就是有垢有淨，可是在鏡子的本體上，從來沒有垢，也沒有淨。

二乘聖人破了我執，沒破法執，他把三界看作像大牢獄，生死看作冤家對頭，把三界生死之法，當作真實的。所以急急忙忙了生死、出三界，

不發菩提心度眾生，就落到小乘偏空涅槃上。因為他認定三界以內的法，都是染污法，超出三界之外，才是清淨法。說染污法、清淨法，還是對待的虛妄之法，在真空理體上，從來沒有染垢，也沒有清淨。

再講「不增不減」，這句是對三乘教的菩薩說的^註三乘教的菩薩，他知道我也空、法也空，但是他對於佛果這個相的障礙，不能盡除。成了佛，一切障礙都斷盡，一切功德都圓滿。在佛的果位上，障礙斷盡，真空理體，沒有減少一點；功德圓滿，真空理體，也沒有增加一點。成了佛，只是圓滿證得真空理體。這個真空理體在你有障礙的時候，它沒有減少；在你做功德的時候，它也沒有增加，所以叫不增不減。

上一科把真空的法體顯出來，諸法空相沒有個樣子，空相是對著有相的法說的，作三對六不來解釋，所以「不生不滅、不垢不淨、不增不減。」就是真空實相的理體。以上丁二、顯法體講完，接著講丁三、明所離，諸法都得遠離，分為四小科。（◎三乘——聲聞、緣覺、菩薩）

丁三、明所離（分四）戊一、法相開合門 戊二、緣起逆順門
戊三、染淨因果門 戊四、境智能所門·戊一、法相開合門

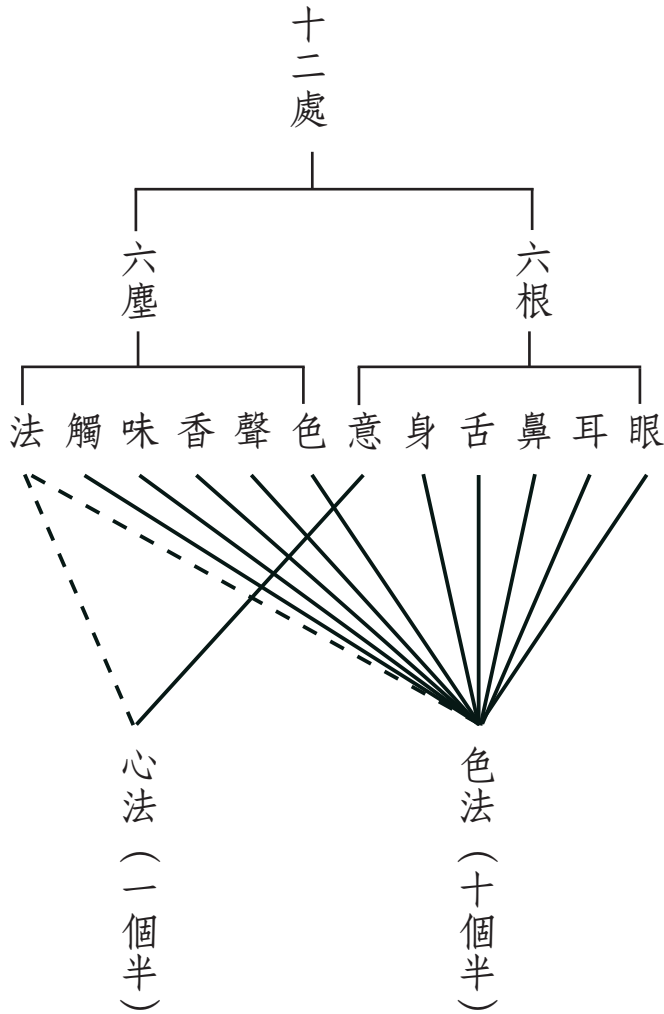
是故空中無色 無受想行識 無眼耳鼻舌身意 無色聲香味觸法 無眼界
乃至無意識界

戊一、法相開合門，先離開凡夫法，不是你聽到真空實相，聽懂就算了，聽懂了你還要離得開。離不開，心經是心經，我們是我們。心經上是諸法空相現前，我們的空相沒有現前，因為要離的諸法你沒有離開，應該有所離，先離開凡夫法。

凡夫法，是三界以內的有為法，一共分三科。第一科是五蘊，把一切法分成五種：色、受、想、行、識，色法只有一種，心法分成四種。對於迷心法重的眾生，說五蘊。要是有一類眾生，他對於心法不太迷，迷色法迷得厲害，佛就給他說十二處。十二處是：眼、耳、鼻、舌、身、意；色、聲、香、味、觸、法。心法受、想、行、識四個，合到十二處有意、法二個。色法一個，再廣開成十個。實際上詳細地分，法塵裡有一半是色法，就是有十個半是色法，一個半是心法。

對於色法、心法都迷的人，再給他說十八界，把心法開成七個半，色法開成十個半，說六根、六塵、六識。三界之內的法，詳細分起來，法相

多得不得了，叫諸法，合起來不出五蘊、十二處、十八界。



「是故空中無色」，以是之故，因為一切法本來不生不滅、不垢不淨、不增不減之故，所以在真空實相之中，沒有色法。「無受想行識。」

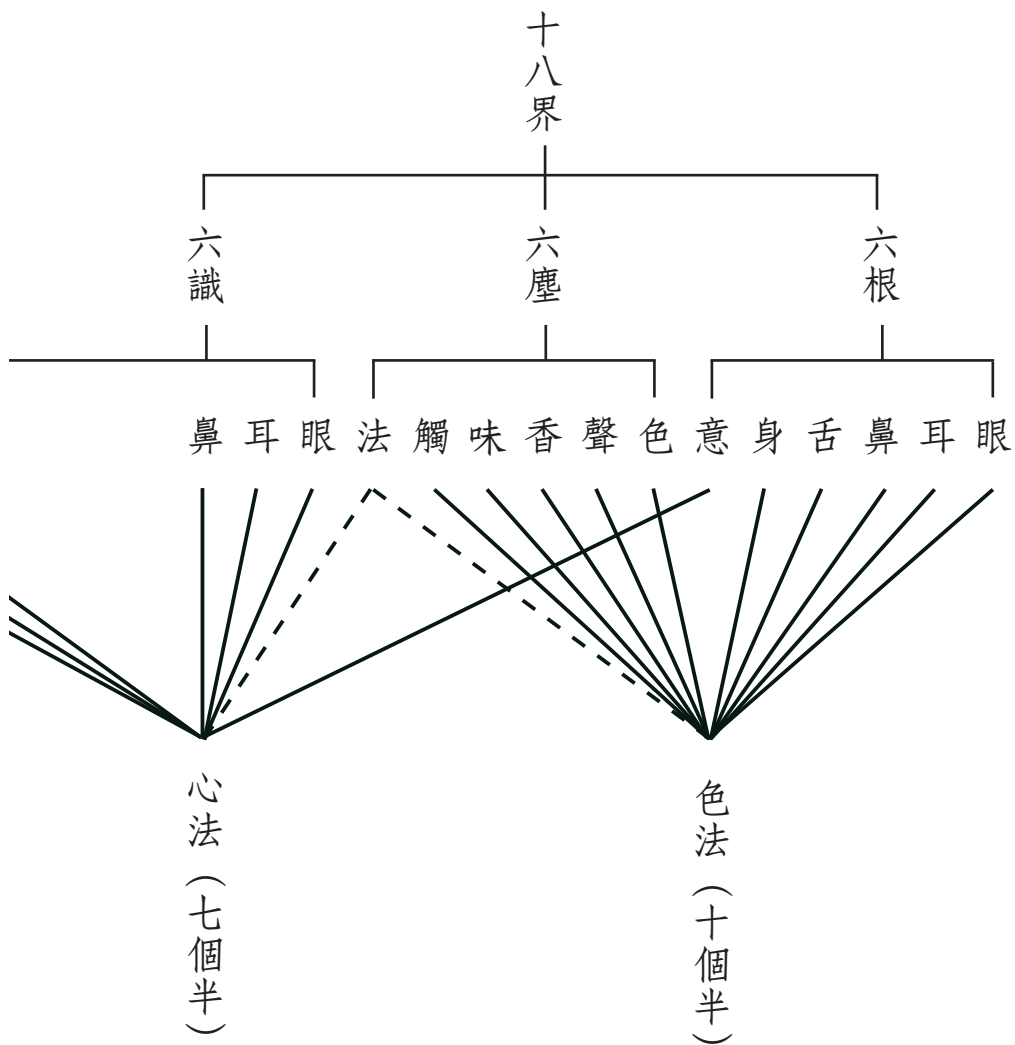
也沒有受、想、行、識四個法，就是沒有五蘊，五蘊本來空的。

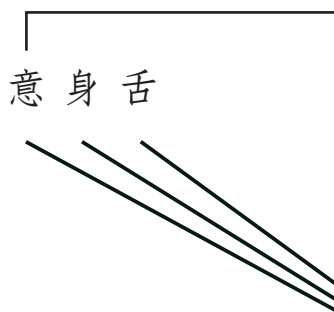
「無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法。」——這是對迷「色法」重的眾生，講空十二處。內六根：眼、耳、鼻、舌、身，其實合起來就是一個色。意是受、想、行、識，合起來是一個心。外六塵：色、聲、香、味、觸、法，塵是外面的境界，能染污自性，叫塵境，色、聲、香、味、觸這五個塵境屬於色法，「法塵」屬於心法，詳細分，還有一半屬於色法。現在不詳細分，意、法二個是心法，前面的五根、五塵，十個是色法。十二處，處是處所，內六根、外六塵接觸起來能生六識，是生識之處所。在凡夫份上，內六根、外六塵，在真空實相之中，本來不生不滅、不垢不淨、不增不減，所以沒有眼、耳、鼻、舌、身、意六根，也沒有色、聲、香、味、觸、法六塵，沒有十二處，空十二處。

再空十八界，「無眼界，乃至無意識界。」——乃至，是超略之詞，十八界是十二處：內六根、外六塵，中間再生起來六個識：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識。經文上把它超略過去，真空實相之中，根本沒有眼界，乃至於也沒有意識界，就是連十八界都空掉。

合起來就是沒有五蘊，也沒有十二處、十八界。三界以內的有為凡夫法，在真空實相之中，根本都沒有。

以上把戊一、法相開合門講完。下面再空出世間法，出世間法就是三乘法，空緣覺法、聲聞法、菩薩法。





戊二、緣起逆順門

無無明 亦無無明盡 乃至無老死 亦無老死盡。

「無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡。」——這一句是空十二因緣的緣覺法。十二因緣，亦名緣起，亦名緣生，就是「無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死」十二種。所謂：無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死。凡夫眾生流轉生死，都是由這十二法緣起的。

一、無明——是不明，就是煩惱，也叫惑、迷惑，「無明緣行」。

二、行——是造作，就是造業，現在叫做行為、行動。無明和行二個緣，是過去世所作的因。我們為何來轉生？過去由無明造業，造業就是由行造的。到了今生，「行緣識」。

三、識——就是最初投入母胎的那個神識，「識緣名色」。

四、名色——就是投到母胎裡面有心、有身體。名指心，心是無形無相的法，所以只有其名。色是投入母親肚子裡生了一個胎，就有了色法身體，合起來叫名色，「名色緣六入」。

五、六入——就是六根。六根是六塵涉入之處，這時候雖然還未出胎對著六塵，但是已經有涉入六塵的功能。六根：眼、耳、鼻、舌、身、意，在母親肚子裡已經長成了，「六入緣觸」。

六、觸——小孩子在母親肚子裡十個月出胎，一直到三、四歲的時候，開始接觸外境，但是還分不太清楚，「觸緣受」。

七、受——小孩子由五、六歲，長到十二、三歲，他知道受樂、受苦，有領納外境的功能，「受緣愛」。

從投胎的識、名色、六入、觸，到受，這五個法，都是由過去無明緣行兩個因，今生今世得到的果報法。

八、愛——是貪愛，小孩子從十五、六歲，到十八、九歲，他就動了貪愛心，因為他已能領納苦樂之境，他不願受苦，願意受樂，於是貪愛受

樂。「愛緣取」。

九、取——是取得，就是貪得為己所有，既然貪愛，一定要取得。這是到了廿歲以後，對於可愛的境界，一定要取為己有，「取緣有」。

十、有——是後有，有，是有生、有死、有因、有果。這個有單指著一定有未來的果報法，「有緣生」。

愛、取、有三法，是現在世所作的因，現在世愛而取，取而有，造了未來世所受的果。

十一、生——是受生，就是來世決定受生，「生緣老死」。

十二、老死——是衰壞，受生一定有老，有死。

生和老死，是未來世所受的果，以上三世因果，輪迴不息，叫十二因緣。

凡夫由十二因緣，而流轉生死，叫流轉門。緣覺聖人學了佛法，厭離生死，就是觀察十二因緣。眾生為什麼會流轉生死呢？一個一個推上去，就是最初有無明，所以要把無明滅掉。於是無明滅則行滅，行滅則識滅，往下一個一個滅，乃至生滅則老死滅，他就證得緣覺果。這是緣覺聖人，

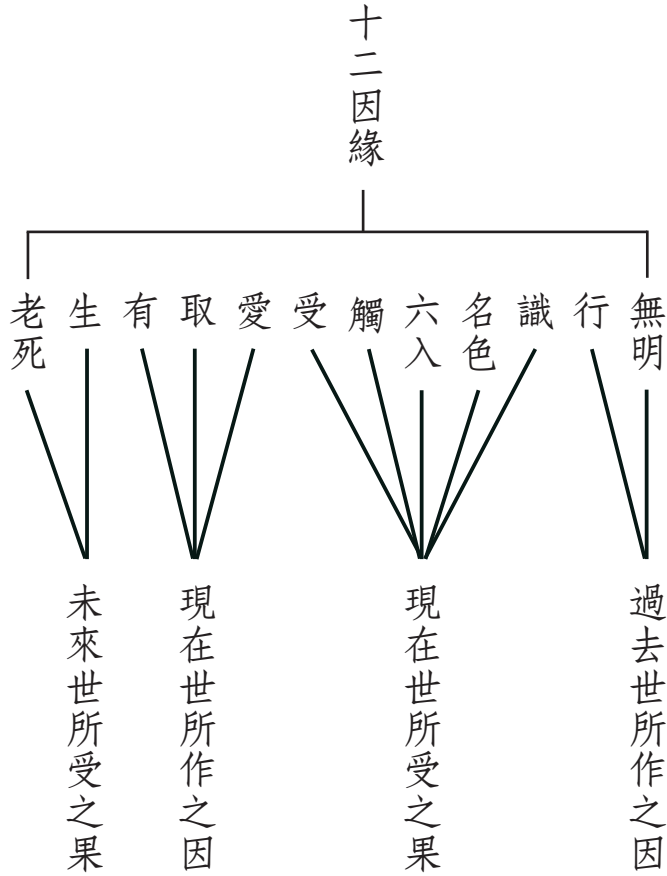
觀察十二因緣流轉生死之法，回過頭來把它滅掉，這叫還滅門，流轉還滅。

再看經文，「無無明，亦無無明盡」，前面說真空理體，根本沒有生、沒有滅，哪裡有無明呢？有無明，緣覺聖人得用功叫無明盡，盡就是滅，根本沒有無明，也沒有無明盡。由無明緣行，乃至於有生、有老死。根本沒有生，哪有老死？沒有老死，哪有老死滅？所以在真空理體上，根本沒有十二因緣法，也用不著還滅。以上將戊二，緣起逆順門講完。

無苦集滅道·

戊三、染淨因果門

「無苦集滅道」，沒有聲聞法。聲聞法是先觀察苦，就是世間的苦



般若波羅蜜多心經講記（講於基隆海會寺）

果。再觀察苦果一定有因，叫集，集是許多的煩惱積聚起來，是招感苦果的因，這是世間染法的因果。他仰慕出世間的寂滅之道，要得到寂滅之道，必須修道品之法。滅是出世間的果，道是出世間的因，這是世出世間兩種因果。聲聞人修出世間的道因，證得出世間的滅果，把世間的苦果、集因都滅掉。

前面講到根本沒有染垢法，沒有清淨法，哪有苦集滅道呢？所以在真空實相之中，沒有緣覺法，也沒有聲聞法。以上把戊三、染淨因果門講完。

戊四、境智能所門

無智亦無得。

這句是空菩薩法，大乘菩薩能證的是智慧，所證得的是理境。在真空理體上，沒有能證的智慧，也沒有所證的理境，叫「無智亦無得」。常聽佛法的人，心經並不難懂，講的是真空之理。初聽的人感覺有點渺渺茫茫，才知道佛法這麼高深。不但沒有凡夫法。連三乘聖人法都沒有，可是它不落於斷滅。如果你落於斷滅，就起大邪見。心經下文：「以無所得

故……得阿耨多羅三藐三菩提。」就是在無所得中才有所得，心經叫我們轉凡成聖、成佛，一切都空了，怎麼能成佛？要知道，空得不乾淨，還成不了佛呢！佛法的高深就在這裡。

講到這裡，把前面講過的再複習一下。前面講科文，顯了般若下面分二科：一、略標綱要，二、廣陳實義。分五小科：一、拂外疑，二、顯法體，顯真空法的理體。下面再分二科：一、總顯，「舍利子！是諸法空相」，這一句是總顯諸法真空實相的法體。二、別顯，諸法的真空實相，就是「不生不滅、不垢不淨、不增不減。」三、明所離，應該遠離什麼法？下面再分四小科，戊一、法相開合門，講三界以內法相有開、有合，合起來就是五蘊，廣開起來就是十二處、十八界。經文「是故空中無色，無受想行識。」五蘊應該離，因為真空法體上沒有五蘊法。再者十二處，「無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法。」十二處應該遠離，因為真空法體上沒有十二處。「無眼界，乃至無意識界。」六根、六塵、六識，也應該遠離，因為真空法體上沒有十八界諸法。為什麼應該遠離五蘊、十二處、十八界？因為都是三界以內的有為諸法，所以應該遠離。

戊二、緣起逆順門——「無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡。」這是離緣覺法，應該遠離十二因緣法，十二因緣法順著說，是流轉生死的因緣，叫流轉門。逆著觀想，叫還滅門，所以叫緣起逆順門。

戊三、染淨因果門——「無苦集滅道」，這是離聲聞法，聲聞修的四諦法門，苦是世間的果，集是世間的因，這是染污法，應該遠離。滅是出世間的果，道是出世間的因，出世間的因果，也應遠離，也沒有聲聞法。

戊四、境智能所門——「無智亦無得」，這是離菩薩法，在真空理體上沒有能證的智慧，也沒有所得的理體，菩薩法也應該遠離。

第三大科明所離，就是世間的凡夫法，出世間的三乘聖人法，都應該遠離。這是賢首國師分的科文，賢首國師著的註解，叫般若波羅蜜多心經略疏，略是簡略，疏是疏解。賢首國師，就是法藏大師。我們為什麼根據他的科文來分科？因為這是最古，也是最好的一部心經註解。玄奘法師從印度回國，奉唐太宗的命令翻譯經典，開辦譯經場，把中國所有的大善知識都召集來參加譯經，賢首國師是其中之一。翻譯心經的時候，賢首國師也在場。中國佛教八大宗派裡面註有一派唯識宗，玄奘法師是開宗祖師。

還有一派華嚴宗，賢首國師是開宗祖師，他的般若波羅蜜多心經略疏是最古、最好的註解。我們根據賢首國師的略疏來分科，絕對不會錯誤。

講到遠離一切諸法，凡夫法分成三科：五蘊、十二處、十八界，這些應該遠離。十二因緣法、四諦法，是聲聞、緣覺的二乘法，合起來叫小乘法。心經把十二因緣放在前面，四諦、十二因緣法都應該遠離。我們學大乘的佛弟子，執著小乘法作什麼？這個沒有懷疑。

「無智亦無得」——沒有能證之智，沒有所證之理，這是菩薩法。我們大乘佛弟子，求不到智慧，證不到涅槃理體，為什麼應該遠離能證之智、所證之理呢？有這種懷疑的人，是大乘法的深理沒有瞭解。智是能觀的智慧，即「行深般若波羅蜜多時」的行，行是修觀想，怎麼觀想？得有智慧，叫能觀的智慧。得是所證之理，即真空理體。為什麼「無智亦無得」？因為能證的智慧沒有，所證的理體也沒有，解釋這個道理。

明朝弘贊大師解釋「無智亦無得」：「故智度論云：『菩薩深入空故，知空亦空，涅槃亦空，故無所證。以證不證法，不可得故。』始從五蘊，終至四諦，乃三乘人修道所觀之境。今修般若，如火聚，無論淨

穢，觸處皆燒。是故真空理顯，凡情蕩盡。真如聖境，一切智智，悉不可得。故世之蘊、處、界，出世之四諦、因緣，以至能證、所證，莫不皆空。是則人法兩忘，境智雙泯。如病去藥除，故云無智亦無得。」

「菩薩深入空故，知空亦空，涅槃亦空，故無所證。以證不證法，不可得故。」修深般若的菩薩，深入空觀的緣故，智慧深了，他知道空也是空的。二乘人是空我執，菩薩是空我執，再空法執。我空，法也空，二空的理現出來。因為菩薩深入空觀，他知道二空之理，涅槃的理體沒有相，也是空的。所以能觀的智慧是空的，所證的涅槃理體也是空的。

「始從五蘊，終至四諦，乃三乘人修道所觀之境。」心經上先空五蘊法，再空十二處、十八界，再空十二因緣、四諦，這是三乘聖人修道時候所觀的理境。「今修般若，如大火聚」，現在所修的是深般若的法門，好像很多火聚起來。「無論淨穢，觸處皆燒。」「觸」是碰到，這個智慧火厲害，無論是清淨法、染污法都燒。三界以內的有為法，是染污法，碰到般若智慧火就燒掉；三界以外的三乘聖人法，是清淨法，碰到般若智慧火也燒掉。

「是故真空理顯」——以是之故，真空理體顯現的時候。「凡情蕩盡」——凡夫的情執，五蘊、十二處、十八界，都掃蕩得乾乾淨淨。「真如聖境」——三乘聖人的清淨法，所證的真如境界。「一切智智」——就是能證的智慧，所證的真如境界。「悉不可得」——在般若大火之中都燒光了，所以完全不可得。

「故世之蘊、處、界」，凡夫的情執，執著五蘊、十二處、十八界，是世間法。「出世之四諦、因緣」，出世間法有四諦法、十二因緣法。「以至能證、所證」，能證之智，所證之理，「莫不皆空」，無論世間法、出世間法，真空理體顯現的時候，一空一切空，空得乾乾淨淨。

「是則人法兩忘，境智雙泯。」學般若法門，這八個字最重要。「人法兩忘」——人是能修行的人，法是所修行的法，也就是人我執、法我執。忘是忘記、空掉，就是人我執空掉，法我執也空掉。人我執，簡稱我執、人執；法我執，簡稱法執。眾生跟佛不同，就是多了妄想。妄想起執著，再分開，就有我執、法執。現在修般若觀，把我執、法執都空得乾乾淨淨，叫人法兩忘。

「境智雙泯」——所證的是理境，能證的是智慧，兩個都泯滅。換句話說，就是能證之智、所證之理，都空得乾乾淨淨，也叫能所雙亡。

凡夫法應該把它空掉，它是害我們流轉生死的法。二乘人的法，只能自利，不能利人，也應該空掉。大乘的智慧，是自利利他，為什麼也要空掉？這是講到究竟的道理上，叫「無智亦無得」。你還沒發心，一定要告訴你發菩提心。發了菩提心，你得修般若智慧，修了般若智慧，你沒有得到真空理體，要你證得真空理體。這是講到究竟極果的時候，沒有能證、沒有所證，並不是你初下手，就告訴你「無智亦無得」。

我們現在修大乘法，空五蘊法，先空色蘊。心經上為什麼先說：色不異空，空不異色；色即是空，空即是色？因為凡夫執著色法，執著得厲害。你先把色蘊空了，再空受、想、行、識四個蘊。你把五蘊空了，十二處、十八界，很容易空。再空十二因緣、四諦法，有個次第。這是「行深般若波羅蜜多時」，沒有能、所，修到最究竟功夫，成佛的時候，是「無智亦無得」。

現在告訴我們淺深次第的功夫，好像走遠路，要看地圖。你要到達目

的地，不要中途而廢。二乘人吃的虧，就是遇到化城，以為是寶所，走到半路，就不走了。大乘菩薩由凡夫位出發，一站一站往前走，一直走到佛的寶所。這樣你用功，才知道前面的路很遙遠，不要得少為足，半途而廢，這是告訴我們整個修行的地圖。

真心跟妄心不同，真心是平等的理體，妄心是差別的妄念。最初一念妄動，有能動，就有所動，這兩個妄念，是能所差別的心念。大乘起信論把無明分成：生、住、異、滅四個位。等覺菩薩用功到最後，破了生相無明才成佛，就是最初那一念妄動，要把它觀空。因為等覺菩薩還有能、有所，有能證的智慧，有所證的理體。等到把生相無明照破，能證的智慧，與所證的理體，中間沒有生相無明隔闕，無能、無所，一念相應智慧才生出來，智慧即是理體，叫如如智，證如如理，一如無二如，沒有兩個，有兩個還是有差別。

總結再說個譬喻，「如病去藥除，故云無智亦無得。」我們修大乘法要有智慧，智慧等於治病的藥。有病需要吃藥，現在病已經治好，你把藥當成妙藥，就執藥成病。就是我執的病去掉，法執的病也去掉，還有空執

的病。認為智慧太好，能證得我空、法空，二空理體你得到了，沒有把它空掉，就落入空病。所以要三空及第，我空、法空、空也空，才算用功到究竟成佛之處。

釋迦世尊是應機說法，眾生的根機千差萬別，所以說法有八萬四千法門。但大體分為兩大類：一類是空門，一類是有門。眾生不執著空，就執著有。釋迦世尊對執著空的眾生，就說有的法門；對執著有的眾生，就說空的法門。心經、金剛經都在六百卷大般若經裡面，屬於空門。而心經是六百卷大般若經的經心，你瞭解心經，六百卷大般若經的要義就瞭解了。這是空門的經典，一空一切空，不但凡夫法要空，聖人法也要空。現在聽空門的經典，有三種人：第一種聽不懂，第二種相似懂，第三種真正聽懂。

你要是第三種真正聽懂，當下就生出來般若智慧，你斷煩惱、破無明很快！般若如大火聚，觸者皆燒，一切煩惱無明，很快就照空，你成佛很快！

要是完全聽不懂，不要緊，還有有門的經典好學，譬如阿彌陀經屬於

有門，說西方有極樂世界，極樂世界有阿彌陀佛。又如地藏經講因果報應，有因有果。善因善果，你升天堂；惡因惡果，下地獄。學有門的經典，當下一樣能得利益。

最怕是相似懂，不懂卻自認為懂，簡直自害人。他聽到般若法門，講一空一切空，凡夫法空，聖人法也空。大乘最高的法門，無智亦無得，他以為懂了，沒有照瞭解的道理，按部就班去修行，落到豁達空。永嘉禪師證道歌呵斥這種人：「豁達空，撥因果，莽莽蕩蕩，招殃禍。」豁達空，學大乘空理的人，以為一切都不在乎。撥因果，把因果撥掉，他以為沒有智、沒有得，還講什麼因果？這叫邪見，撥無因果，犯齋破戒，亂作一通，殺、盜、淫、妄都敢做。莽莽蕩蕩，招殃禍，這叫冒失鬼，他什麼事都敢去做，因果報應，饒不了他，造惡因，還是要得惡果。他以為什麼都空，閻羅王那一關可沒有空，還是要他墜地獄。

他為什麼起錯誤的見解呢？因為他不知道心經二百六十字，由淺入深，層次分明。心經上說的空，是先空凡夫法，再空二乘法，再空大乘法。凡夫法叫我執，二乘法叫法執，大乘菩薩法叫空執，是一步一步來

的。必須先破我執，再破法執，最後破空執。

他好像懂了，把「無智亦無得」先空掉，前面的凡夫法、二乘法，卻沒有空掉，就是我執、法執都沒有空掉，他要破空執。這在法相上是顛倒錯誤，怎麼能得到佛法的利益？

譬如我們穿了三件衣服，外面一件是我執，第二件是法執，裡面貼身一件是空執。你要把這三件衣服脫下來，必須從外脫起，先把最外一件脫下來，再脫第二件、第三件，按次第脫衣服。三件衣服也可以一起脫掉，但是必須把三件衣服的鈕扣都解開，才能一起脫掉，這是頓超法門。可是這位莽莽蕩蕩的冒失鬼，他外面兩件衣服不脫，單要脫最裡面一件，結果一件也沒脫掉。廣陳實義五大科，講了三大科，今天講第四科辨所得。

丁四、辨所得（分二）戊一、結前起後 戊二、正明所得·戊一、結前起後

以無所得故

這一句話結前起後，「以無所得故」，以是由，故是因。無所得，是跟著無智亦無得來的。由於前面無所得之因，底下才有所得。

戊二、正明所得（分二）己一、明菩薩得涅槃斷果 己二、明諸

佛得菩提智果·己一、明菩薩得涅槃斷果

菩提薩埵 依般若波羅蜜多故 心無罣礙 無罣礙故 無有恐怖 遠離顛

倒夢想 究竟涅槃·

「菩提薩埵」——就是修深般若的這位大乘菩薩，「依般若波羅蜜多故」——他依著智慧到彼岸的這個法門。「心無罣礙」——心裡清清淨淨。你心裡有一點法，就有一點罣礙。我們凡夫心裡罣礙財、色、名、食、睡，沒有得到財，想得到財；沒有得到色，想得到色；沒有名氣，想得到名氣；沒有好吃的，想得到好吃的，盡是這些罣礙。二乘人心裡沒有財、色、名、食、睡的罣礙，但是他要了生死、出三界，有了生死、出三界的罣礙。菩薩，有成佛的罣礙。菩薩想要成佛，得有智慧，才能證得涅槃，心裡還有智、得這兩個念頭，還是個罣礙。到了「無智亦無得」，心裡清清淨淨，一點罣礙都沒有了。

「無罣礙故，無有恐怖」——生死沒了（之云），就有恐怖。凡夫恐怖分段生死，二乘人、菩薩恐怖變易生死。這個時候無罣無礙，分段、變易兩

種生死的恐怖都空掉，一切的恐怖都沒有了。

「遠離顛倒夢想」——顛倒，凡夫有四種顛倒，二乘有四種顛倒，合起來叫八倒^註。「夢想」包括凡夫、二乘、菩薩。這裡把顛倒配到凡夫、二乘上，夢想配到菩薩上。

凡夫在常、樂、我、淨上，起四種顛倒。我們在人說人，人生來是無常，他認為是常。人生不滿百，常懷千歲憂，他總想活一千年、一萬年。人在受苦，以苦為樂，他認為是在享受樂。沒有我，他執著有個我。人是個染污法，一具臭皮囊，染污到極點，他認為是清淨的，這是凡夫的四倒。

二乘人證得偏空涅槃，大涅槃本來有常、樂、我、淨四德。他認為證得的涅槃，沒有常、樂、我、淨四德，二乘人也有四種顛倒。

到了心無罣礙的時候，遠離凡夫、二乘的八種顛倒，還遠離菩薩的夢想。菩薩想成佛，想證涅槃，所以證到涅槃，了生脫死，等於昨天作的夢一樣。涅槃，是對著生死說的；成佛，是對著眾生說的。生死空了，哪有涅槃的相存在？眾生相空了，哪有佛的相存在？所以想證涅槃、想成佛，這是菩薩的夢想。這時候凡夫、二乘的八種顛倒遠離了，菩薩的夢想也遠

離了，清清淨淨，沒有一點罣礙。

「究竟涅槃」——梵語涅槃，翻成中國話叫圓寂，圓滿寂滅，德無不備曰圓，障無不盡曰寂。成了佛，一切功德無不具備，叫圓滿；煩惱障、所知障都斷盡，叫寂滅。這個涅槃叫究竟涅槃，二乘人證的涅槃不究竟，證得一半，叫偏空涅槃。大乘菩薩證的涅槃，是究竟圓滿的涅槃，是在無所得中有所得。

這是說明菩薩所得的涅槃斷果，下面說明諸佛所得的菩提智果。

己二、明諸佛得菩提智果

三世諸佛 依般若波羅蜜多故 得阿耨多羅三藐三菩提。

「三世諸佛」——過去諸佛、現在諸佛、未來諸佛。「依般若波羅蜜多故」——都要依著到彼岸的智慧和這個行門。「得阿耨多羅三藐三菩提」——梵語阿耨多羅三藐三菩提，翻成中國話叫無上正等正覺，就是超出九法界眾生成佛的菩提果位。

佛果菩提為什麼超出九法界？因為凡夫迷而不覺，外道是邪覺，不是正覺。正覺，就超出六道凡夫。二乘法界得了正覺，只是偏空，沒有翻出

妙有，故非正等。正等正覺，就超過二乘法界。菩薩是正等正覺，但上面還有佛，不是無上。無上正等正覺，成了佛，所以超過菩薩的法界，超九界以獨尊。

菩薩證得涅槃果，佛證得菩提果，這是經文上的權巧。實際成了佛，都證得這兩個果，一個菩提果，一個涅槃果。菩提果是智慧果，涅槃果是真理果，這是從菩薩因位說到成佛，這兩個果都是成佛證得的。前面說「以無所得」，講的是真空。這裡得了兩個果，以無所得，有了所得，這是妙有。真空不空，即是妙有。妙有，不是凡夫執著的有，妙有不有，即是真空。

廣陳實義分五科，已經講了四科，最後一科結歎勝能，就是心經的道理，從因至果講完了，再總結起來讚歎它殊勝的功能。

丁五、結歎勝能

故知般若波羅蜜多 是大神咒 是大明咒 是無上咒 是無等等咒 能除一切苦 真實不虛。

顯了般若，就是解釋最後祕密般若，祕密般若就是般若咒，所以結歎

勝能，就是結歎到祕密般若咒上。

「故知般若波羅蜜多」——前面講的般若波羅蜜多，是到彼岸的智慧和，「是大神咒」——大神咒神祕莫測，能破煩惱。「是大明咒」——大明咒能破無明。「是無上咒」——沒有比這個咒再上的了，它能使你修的菩薩因行圓滿。「是無等等咒」——上面的等是哪一等，下面的等是等於這個咒。沒有哪一等咒，等於這個咒，所以是最高無上的一個咒，它能令你修菩薩的因行圓滿；能令你的果德圓滿，能成佛，故云「無等等咒」。

「能除一切苦」——人生的三苦、八苦、一切苦都除掉。三界以內的分段生死苦除掉，三界以外的變易生死苦也除掉。「真實不虛」——決定能夠息滅一切諸苦，真真實實，不是虛妄。

前面講的都是真空的道理，最後結歎到妙有的功能上，文法上是首尾相呼應。前面開經：「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。」結文結到：「能除一切苦，真實不虛。」

甲二、釋經文，乙一、顯了般若，這一大科講到這裡講完。下面乙二、祕密般若，再分二科，第一科是結前起後，第二科是正說咒語。

乙二、祕密般若（分二）丙一、結前起後 丙二、正說咒語·丙一、結前起後

故說般若波羅蜜多咒 即說咒曰：

這一句總結前文「是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒」，前面沒有說出來咒語，所以這裡說出這般若波羅蜜多咒。「即說咒曰」，把後文啓發出來，第二科是正說咒語。

丙二、正說咒語

揭諦揭諦 波羅揭諦 波羅僧揭諦 菩提薩婆訶·

咒語，不須解釋，只須誦持，誦就是把它背熟，誦持「能除一切苦，真實不虛。」為什麼不須解釋呢？

第一、咒語叫真言，是佛的語言，佛的話只有佛瞭解，我們不必解釋，所以你只要誠心誠意地念，一定有大感應。

第二、根本不必解說，前面顯了般若所解釋的道理，就是祕密般若的含意，已經解釋好了。

眾生的根機不同，一定要求解釋，賢首國師勉強解釋。「揭諦」——是

度。重說「揭諦」——自度度他，自己度一切苦厄，也令一切眾生度一切苦厄。「波羅揭諦」——度到彼岸。「波羅僧揭諦」——僧是眾生，把一切眾生都度到彼岸。「菩提薩婆訶」——菩提，得無上菩提。薩婆訶，速即成就。就是佛的無上菩提，很快就成就。

講到這裡，把心經講圓滿了，真空妙理，有所得亦無所得，真空不礙妙有，我們每天還是念阿彌陀佛，迴向西方極樂世界。佛說的法門，不出空門、有門。空門、有門不相妨礙，要是妨礙不叫佛說的法，真空不空，即是妙有；妙有不有，即是真空。我們念阿彌陀佛的法門是有門，有門是妙有門，妙有不有，即是真空。念阿彌陀佛，也就是念心經上的道理。

那麼念阿彌陀佛是有門，怎麼跟心經圓融無礙呢？阿彌陀經說我們念佛七天，念到一心不亂。一心不亂有：事一心、理一心。念到事一心，有娑婆世界，有極樂世界。念到理一心，念的阿彌陀佛，就是我的自性彌陀；生的西方淨土，就是我的唯心淨土。自性彌陀，唯心淨土，不就是真空妙境，跟心經哪有兩樣呢？

般若波羅蜜多心經說聽圓滿。

般若波羅蜜多心經講記

道源長老民國七十一年講於桃園正覺蓮社·施旺坤 敬記

懸談

釋迦牟尼佛說法四十九年，講經三百餘會，佛教梵文經典，由印度傳到中國，陸續翻譯成中文，經典浩瀚。經過歷代祖師研究結果，佛法有淺有深，有小乘、有大乘。按五教家的判釋，全部佛法分為小教、始教、終教、頓教、圓教五種。除小教屬於小乘教外，其餘始、終、頓、圓四種教，都屬於大乘教。這五種教的分法，就像臺灣的學制，六年小學相當於小乘教，三年初中相當於始教，三年高中相當於終教，頓教像是大學速成學程，圓教相當於大學。始教裡面有兩個宗派：一個是相宗，就是法相宗，講唯識法相。另一個宗派是空宗，就是般若宗，講般若空理。這兩個宗派都屬於大乘初門，因此學終教、頓教、圓教，一定要先明白般若空理。

小乘教傳到中國來，成立兩個宗派，一個是成實宗，一個是俱舍宗，但是不久就失傳了，因為中國佛弟子喜歡學大乘教。法相宗、般若宗屬於

大乘初門，佛弟子不願意學，要直接學更高的頓教、圓教。初中都沒有讀，怎麼能讀高中、大學呢？這是中國佛教衰落的原因。

今天為什麼要向諸位講心經呢？因為心經屬於般若經，它是大乘最初的法門。我們學大乘法，先學般若經典，按部就班，由淺入深研究，不要越級、躐等，否則好高騖遠，反而不能得到真實利益。我們這次講心經，有三個因緣：

一、要學大乘法，先研究心經

大般若經長達六百卷，能全經研究受持當然最好。不過現代工業社會，大家生活忙碌，全經光看一遍都不容易，遑論全部研究。尤其到了末法時代，眾生根機淺薄，看到大部經都害怕。而心經最短，只有二百六十字，並且是大般若經的經心，所以容易研究，這次講心經就是這個原因。

二、先瞭解佛理，再修行

釋迦佛教我們學佛法的次第：信、解、修、證。一、先發信心，二、瞭解佛理，三、腳踏實地修行，四、方能證得。現在無論出家、在家弟子，都會念心經，但大多不瞭解裡面的道理，佛弟子不瞭解佛理就要修

行，是盲修瞎練。等於眼睛沒張開，就要走路，非得墮坑落塹^註所以能把心經的道理瞭解後，再念就不一樣。（◎塹——深坑、繞城的河）

三、念心經的感應最大

末法時代，我們博地凡夫災難太多，不易修行，要求感應，莫過於心經的感應最大。玄奘法師赴西域取經，途中遇到種種災難，都是念心經渡過難關。由於心經非常重要，所以過去祖師把心經列為早晚課。

為什麼念心經感應這麼大？因為心經前面講的是顯教的道理，後面咒語是佛的祕密真言，顯密圓融無礙，所以念起來感應特別大。

接著講經的題目，其次講翻譯經的人題。全經分兩大科：甲一、解經題。甲二、釋經文。

甲一、解經題（分二）乙一、經題 乙二、人題·乙一、經題

般若波羅蜜多心經

般若波羅蜜多心經八字是經題，經字是通題，通於一切經，地藏經叫經，阿彌陀經也叫經。「般若波羅蜜多心」七字是別題，因為這一部經不是地藏經，不是阿彌陀經，是般若波羅蜜多心經，通別合起來經題有八個

字。

先講別題，般若波羅蜜多是法，心是譬喻。按七種立題，這部經是法喻立題，有法、有譬喻，合起來一個題目。講法，般若波羅蜜多，有因有果，般若是因，波羅蜜多是果，因果一對。

先講因，般若二字，現在念「ぼんね」，但是在心經要念「ぼんね」，因為與梵音相合。既然中國也有同音字，為什麼要用「般若」呢？因為唐朝當時首都長安的語言，「般若」念「ぼんね」，後來字音轉變，我們仍保存它的原音。

般若，翻譯成中國話是智慧，但是不翻為智慧。因為社會上說這個人很聰明，指他很有智慧，但是跟佛經上講的智慧不一樣。依著佛經，真智妙慧才是般若智慧，翻譯經典有規矩，這叫生善不翻，為令眾生起善法，所以不翻譯。

波羅蜜多，翻成中國話是到彼岸，我們眾生在苦海裡流轉生死，修般若智慧，是因；超出苦海，了生脫死，到達彼岸，是果。所以般若波羅蜜多合起來解釋，就是智慧到彼岸。

心字是譬喻，如人的心臟，一個人有各個器官，但是以心臟為主，心臟停止活動，這個人就無法挽救，所以心臟是人最重要的器官。心經是般若經的經心，等於人的心臟。把心經研究通達，六百卷大般若經的宗要都瞭解了。

再推而廣之，一切佛法都是心法，你想學高深的大乘法，終教、頓教、圓教，要先瞭解般若空理。中論講：「以有空義故，一切法得成。」般若的義理你瞭解，一切大乘法都能成就。

這是講般若波羅蜜多別題，接著講通題經字，梵語修多羅，中國話叫契經，契者合也，上契諸佛之理，下契眾生之機。這部經上與諸佛之理相契合，下與眾生的根機相契合，中國人好簡略，所以翻譯為經字。經題講完，下面講翻譯經的人題。

乙二、人題

唐三藏法師玄奘奉詔譯

「唐」是朝代，這部經典是在唐代翻譯的。「三藏」是經藏、律藏、論藏。把經藏、律藏、論藏都貫通，才能稱為三藏法師。比如：姚秦三藏

法師鳩摩羅什，是印度來的高僧。「法師」兩字，法是以經、律、論三法作法則，自己來學佛法，叫以法自師。師是模範、師範，學會了法，要教化眾生，叫以法師人。以佛法自利，以佛法利他，自利利他，故稱法師。

「玄奘」是法師的別名，他是中國河南省偃師縣人，十一歲出家，十三歲就能升座講經說法，到二十一歲受具足戒以後，徧訪中國境內善知識，在當時，宏揚相宗與性宗的法師，各講一番道理，他研究中國當時所有的經典，還是不能融會貫通。他想：都是釋迦佛說的法，怎麼不能圓融無礙呢？可能印度的經典，沒有完全翻譯到中國來，於是他發願去印度取經。二十八歲出發，到印度學法十七年，四十四歲回到中國。當時皇帝唐太宗召請他翻譯經典，到六十五歲上生兜率天。

「奉詔譯」——奉皇帝的詔命翻譯。他翻譯出來很多經，最大的一部經是六百卷大般若經。八大宗派之一的唯識宗，就是玄奘法師成立的，對佛教有很大的貢獻。

玄奘法師到印度去求法，單說六百卷大般若經梵文的經本，有多少本？要把經本帶回中國，當時交通極不便利，要經過北方的大沙漠，一不

小心就死在沙漠裡。梵文的經本帶回中國以後，要一個字一個字翻譯，有多麼困難？現在印刷出來，我們連一遍都不敢念，不是太慚愧嗎？勸請諸位找時間把大般若經看一看。以上把經題、人題講完。

在還沒講解經文之前，先介紹兩部註解，一部是心經略疏，一部是心經添足，這兩部註解先看略疏，再看添足，因為略疏是賢首國師著的，書上稱「唐翻經沙門法藏述」，表示他曾經參加翻譯經典的法會，親自聽到玄奘法師講心經，他聽了之後，就把它記下來，所以是心經最標準的一部註解。「法藏」是法名，我們都尊稱他為賢首國師。心經添足是明朝弘贊律師著的，他戒律研究得很好，大家都稱他為律師。因為添足是根據略疏著的，所以先看略疏，再看添足，比較容易研究。

有兩部註解可以看看，就不必來聽經嗎？錯了，你看了註解再來聽，才能聽得深入。這兩部註解當初道源看了兩遍，看不懂，每講心經一次，我就把兩部註解再看一遍。不是看一遍、二遍，不知看了多少遍？註解是文言文，我講經不是把註解背給你們聽，因為只背註解，我背得很熱鬧，你們一句也聽不懂。講經是為初發心的人，註解上很多內容我沒有講，所以

你要去看註解，看了註解，知道得更多、更深。

【釋疑】：心經怎麼沒有六種成就的序文？

【答】：佛經分成三大分，一、序分，二、正宗分，三、流通分。因為序分、流通分，在大般若經裡面，所以沒有序分、流通分。

【釋疑】：這部心經，到底是釋迦佛說的，還是觀自在菩薩說的呢？

【答】：心經一共有六種翻譯，有一種翻譯，是釋迦佛說給舍利弗聽，引證觀世音菩薩有深的般若功夫。但是其他的譯本，都是觀自在菩薩，說給舍利弗聽的。不管是釋迦佛，還是觀自在菩薩說的，你依著經文，修深般若觀行就對了。

【釋疑】：心經前面的經文，是顯了般若，後面的真言，屬於祕密般若。我們瞭解顯了般若的義理後，就修般若觀行，何必再要祕密般若呢？

【答】：顯了般若，顯明了達，能啟發智慧，滅除煩惱障。誦持祕密般若，能增長福報，滅除罪業障。我們修行是為求福求慧，求到圓滿成佛，是兩足尊，福報具足，智慧具足。所以我們佛弟子想成佛，應該一方面求福，一方面求慧，由福慧把法身莊嚴起來，莊嚴到究竟圓滿，就成佛。而

我們要求福求慧，一定要先滅除三種障，煩惱障、罪業障、果報障。

一、煩惱障：貪、瞋、癡煩惱，能障礙善法、妨礙聖道。你想修善法，成就聖道，修不成功，因為被煩惱障礙了。

二、罪業障：造了五逆十惡的惡業，會生障礙。你一面修行，一面造罪業，所修的行不能成就，因為被罪業障礙了。

三、果報障：除障，是除煩惱障、罪業障，等墮到三惡道，得了果報障，想除為時已晚！地獄道、惡鬼道，我們看不見。畜生道我們看見了，你家裡養了一隻小狗，很聽話、懂人性、很可愛。但是你講經給牠聽，牠聽不懂，開不了智慧，這是果報障。

三種障礙，是先起惑、造業，再受報。惑是煩惱，先起煩惱，才造惡業；造了惡業，才遭果報。眾生修行最要緊的是先斷煩惱障，再斷罪業障，果報障自然消滅。要斷煩惱障，要先開智慧；要開智慧，必須聽經。現在你聽心經，就能開智慧。不開智慧，煩惱起來不知道，就要造惡業。

你不瞭解佛理，沒有開智慧，煩惱除不掉，你以為天天在修行用功，其實是在養無明。有一個老修行念阿彌陀佛，他拿的是十八顆大念珠，由

於念珠大，掐的聲音很大。另一個老修行喜歡念金剛經，敲著木魚念，念得很大聲，因為兩人在一個佛殿裡用功修行，所以彼此干擾。一個心裡想：他念金剛經的聲音太大，打了我的閒岔；另一個心裡想：他念阿彌陀佛的聲音太大，打了我的閒岔。心裡就發了無明火，這個念佛的，聲音越念越大；那個念金剛經的，也是越念聲音越大。聲音念得越大，無名火起得越高，兩個人就吵起架來。念經的說：「你念佛小聲一點不行嗎？念那麼大聲吵死人了！」念佛的告訴他：「你念經那麼大聲，不也是吵我嗎？」越說無名火越大，念經的忍不住，就用小木魚打念佛的臉，血流不止！念佛的拿念珠反擊，也把念經的頭打破了！這麼一打，兩人頭臉都是血！這兩個老修行怎麼打成這樣呢？因為他們沒有瞭解佛理就要修行。因此，我們要好好研究心經，瞭解顯了般若開智慧，就能滅除煩惱障；誦持後面咒語，增加福報，就能滅除罪業障，所以顯了般若與祕密般若，缺一不可。

顯了般若 (心經前面經文)	能啓發智慧，除掉煩惱障
祕密般若 (心經後面咒語)	能增加福報，消除罪業障

講這些話，是要解除諸位的疑惑，堅定信心，下面開始講解經文。

甲二、釋經文（分二）乙一、顯了般若 乙二、祕密般若·乙一、顯了般若（分二）丙一、略標綱要 丙二、廣陳實義·丙一、略標綱要（分四）丁一、能觀人 丁二、所行行 丁三、觀行境 丁四、明利益·丁一、能觀人
觀自在菩薩

「觀自在」，是這位菩薩的別名，這位菩薩不是地藏菩薩、大勢至菩薩，而是觀自在菩薩，也就是觀世音菩薩。普門品翻譯為觀世音，心經翻譯為觀自在。觀自在菩薩，是自利利他，悲智雙運的德號。眼睛看叫觀（𑖀𑖦𑖫），觀自在的觀應該念「𑖀𑖦𑖫」，是心裡觀想，也叫觀照，就是迴光返照用功。自是自性。在是存在。

我們瞭解教理，知道人人都有自性，而你迴光返照，觀照不到自性在什麼地方？觀自在，按自利解釋，觀自在菩薩用功到深般若的時候，忽然大徹大悟，照見了自性。按悲心利他解釋，觀自在菩薩觀察救度一切眾生的苦難，無障無礙，自由自在。

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品講，觀世音菩薩救水難、救火難，看見眾生掉到水裡，只要眾生念一聲觀世音菩薩的名號，即時漂到淺處。眾生掉到火坑裡面，只要念一聲觀世音菩薩的名號，火坑馬上化成清涼池，免於災難。看見眾生被火燒，看見眾生掉到水裡，我們救不了，因為我們凡夫救度眾生不得自在。觀自在菩薩救度眾生能得自在，就是他的悲心，能夠利他。

大乘佛法，不但能自度，也能度人。大乘的車子，一個悲輪，一個智輪。凡夫有悲心，無智慧，不得自在；二乘人有智慧，沒有悲心，也不能度眾生。必須有智慧、有悲心，既能自利，也能利人，才能自度度人，悲智雙運。觀自在菩薩有智慧，能觀自性存在，並且有悲心，才能救度眾生，所以叫觀自在。

「菩薩」二字——是梵音菩提薩埵的簡稱，菩提，翻為覺，薩埵，翻為有情，叫覺有情，是上求覺道，下化有情的人。既有智慧，又有悲心，是大乘佛弟子的通稱。別名和通名合起來，叫觀自在菩薩，他是大乘佛弟子，既要自利，還要利人，所以他修般若觀行，下面就說他修行用功的方

法。

以上將丁一、能觀人講完。

丁二、所行行

行深般若波羅蜜多時

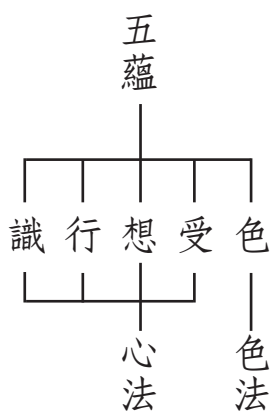
「般若」有二種，一種是淺般若，只證得人空，不得法空，叫人空智慧，也叫我空智慧，是小乘弟子修的般若觀行。二種是深般若，所證得的，不但我空，法也空，是大乘弟子修的般若觀行。「行深」——是用功修深般若的觀行。「時」——是功夫修到純熟，究竟大徹大悟的時候。

丁三、觀行境

照見五蘊皆空

「照」是觀照，「見」是證見，一旦豁然貫通，大徹大悟，叫照見。「五蘊」，也翻譯成五陰，就是色、受、想、行、識五個法，蘊者積聚之義。眾生由這五個法，積聚成一個身體，再由身體積聚重重無盡的煩惱。陰是蓋覆之義，這五個法等於烏雲，把清澈的天空蓋覆起來，能夠蓋覆我們本來有的自性。我們凡夫，外面一個身體，屬於色法，裡面有一個心，

屬於心法。心法再分成：受、想、行、識四個法，把色法和心法合起來，叫五蘊。



凡夫不瞭解自己是由五蘊和合起來，把它當成一個我，起我執，起煩惱造業，受報無窮。二乘人有般若智慧，他曉得沒有實在的我，我是色、受、想、行、識，五個法組合起來的。般若智慧生起，把我執打破，照見我空。所以他證得的般若，叫我空般若，但是他認為這五個法還是不空。大乘菩薩用功，證得我法俱空，我也空、法也空，照見五蘊皆空。

丁四、明利益

度一切苦厄。

「度」是度脫，「苦」是痛苦，「厄」是災厄。五蘊你如果不能把它

照空，就受一切苦厄。等你把五蘊照空，一切法都空了，就度脫了一切苦厄。這是觀世音菩薩修深般若的觀行，所得的利益。心經是要我們學他修深般若的觀行，能夠照見五蘊皆空，度一切苦厄。

心經第一大科顯了般若（前面經文），第二大科秘密般若（後面咒語）。第一大科顯了般若，再分二科，第一科略標綱要，簡略標舉綱要，把最切要的道理標舉出來。第二科廣陳實義，廣為說明般若的真實義理。

以上經文是「略標綱要」，先講「觀自在菩薩」，是能修觀想的人，給我們作榜樣，使我們跟觀自在菩薩學。「行深般若波羅蜜多時」——行，是修行，也就是觀照。深般若，不是小乘的般若，是大乘的深般若。觀自在菩薩修深般若觀行，用到功夫成熟的時候，一旦大徹大悟，就是禪宗的明心見性。這時候照見五蘊皆空，觀照證見，得到五蘊皆空的功夫，上面有明文，色、受、想、行、識都空了。度一切苦厄，度脫一切苦厄。

眾生在苦海裡受苦，就是有二個執著：一個是我執，一個是法執。一起執著，我也不空，法也不空。能把這二種執著空掉，一切苦厄就度脫。我法二執本來是空的，眾生一起執著就迷，本來空，他認為有。起了迷惑

就造業，造業就受苦，真是冤枉！佛菩薩是過來人，看得很清楚，眾生本來不必受苦的，所以開示我們依著他修行的方法，就能度一切苦厄。

【釋疑】：佛菩薩既然大慈大悲，看到眾生受苦可憐，他頓轉我們成佛不是就好了嗎？

【答】：因為這樣背離因果，所謂種瓜得瓜，種豆得豆，沒有修因，怎麼得果呢？所以佛菩薩教我們研究經典，還是要我們自己修行，轉迷成悟，度脫生死。

觀自在菩薩現身說法，告訴我們他修「行深般若波羅蜜多」的時候，就「照見五蘊皆空」。修行關鍵照字，就是用功修行的方法。照是觀照、觀想。當你觀照一旦大徹大悟，證見五蘊皆空，就轉迷為悟。你平常要照，不照不得見，五蘊不空，要把它照空。

五蘊是一切法的根本，內而根身，外而世界，都不出色蘊，加上心法四個蘊，一切有為法不出這五個法。在人說人，內而根身，我們六根中的眼、耳、鼻、舌、身五根，都在身體上，叫五根身。對著外面的世界，山河大地，乃至日月星辰器世界，都屬於色蘊。光一個色蘊，構不成一個

我，加上心法：受、想、行、識，合起來就變成一個我。

你坐下來修行就觀照什麼是我？光一個身體不能算是我，光心也不能算是我。裡面的心，和外面的身體，有二個法。既然能夠分成二個法，我不就空了嗎？坐下來這樣觀想，就是用功的方法。

身心二法組合起來一個我，就起了我執，把身體當成一個我，執著得厲害。一執著身體是我，就要愛護身體，怕它冷、怕它熱、怕它渴、怕它餓，把它保護得無微不至！用功要把我觀空，本來沒有我，眾生執著是我，起了我執。要把我執觀空，先用數息觀，怎樣觀呢？

你打坐起觀照，身體叫色蘊，**色者質礙為義**。我們的身體，乃至外面山河大地，桌子、椅子、凳子，都有形體、有體質，就會阻礙。**觀我空**，**先觀色蘊的身體是因緣生法**，不是單有一個條件，至少有四個條件：地、水、火、風，四大假合而成的。一、地大，堅硬之性，如身體的骨頭。二、水大，溼潤之性，如身體的血液、水分。三、火大，熱燥之性，如身體有煖氣。四、風大，流動之性，如呼吸，身體一個部分受風寒就生病，中風，就不會動了。地、水、火、風四大叫四大種，為什麼叫四大種呢？

因為一切眾生的身體，及外面山河大地器世界，都是由地、水、火、風四種組合成的。

眾生的根機不一樣，有上根、中根、下根的分別。你要是上根的人，一聽到四大假合之理，隨文作觀，當下就開悟。你要是中根、下根的人，要天天觀照，觀照到功夫成熟，忽然貫通，也能觀空。身體觀空，還有一個妄心，我們眾生的心是妄想心，由受、想、行、識四個蘊合成。

一、受蘊——以領納為義，能領受、納受。一接觸外面的境界，就把它領納到心裡。妄想心有這種功能，能接受外面的境界。

二、想蘊——以取像為義，境界現前，它能領納外面的境界；境界不現前，它能想一個外面境界的像貌出來。

三、行蘊——以造作為義，造善業、造惡業，都是行的功能。

四、識蘊——以了別為義，眾生喜歡起分別，知人識物，都能明了分別。人裡面，誰是男人？誰是女人？誰是老人？誰是年輕人？都是識的功能。乃至於我們學佛法，了達佛經上的義理，都是識蘊的作用。受、想、行、識這個識，即第六識的心王。按心王說，八個識心王，以第六識心

王，明了分別的功能最強盛。受、想、行屬心所，是心王所有的法。心所若詳細分，一共有五十一個心所，以受、想、行三個的力量最強。這裡標出來第六識，由心王、心所合起來，就成衆生的妄想心。

你打坐起觀照，觀想我的心是什麼？就是四個心所在妄想分別。我的心只有一個，為什麼會有受、想、行、識四個心所呢？可見心沒有真實的本體。你要是上根利智的人，一觀照心就空了。中下根的人，只要你肯觀照用功，久了功夫成熟的時候，一旦豁然貫通，也能照見心空。色照空，心也照空，就照見五蘊皆空。

剛才講坐下來用功，實際行住坐臥四大威儀，都要常常起觀照。但初發心的人，可先坐著觀照，方法如何？

一、調身——結跏趺坐，雙腿要盤起來，兩隻手結三昧印。初用功的人，未曾盤過腿，雙腿盤起來痛得受不了！你也可用半盤跏趺坐，但是要坐得端端正正，不可左偏右倚，前俯後仰。

二、調息——呼吸要調得不粗不細。不粗，要調到坐下來，鼻子呼吸的聲音，自己耳朵聽不見。不細，調得太細，呼吸會困難，自己感覺悶氣不

好。總之，調息，要調到聽不到自己呼吸的聲音，而呼吸感覺通暢自在。

三、調心——把自己的妄想心調好，就是不掉舉、不昏沈。心浮起來就是掉舉、散亂、打妄想。你不坐下來，妄想不來，一盤腿妄想就來。妄想是一連串，打不完的妄想。有時想用功一小時，坐下來要起觀照，妄想來了，一個妄想跟著一個妄想來，妄想還沒打完，一個小時到了。你以為用功一小時，實際都在打妄想。好不容易不打妄想，這時候起昏沈，瞌睡來了，這更害人！因為妄想有間斷的時間，還能起覺照。昏沈來，不容易起覺照。你以為打坐用功一個小時，實際都在睡覺，你一天要用功三小時，實際是睡了三小時。昏沈來了，真是要命，不盤腿瞌睡不來，一盤腿昏沈就來，坐在那裡身體搖搖晃晃，還沒有睡醒，一個小時到了，所以打坐不能讓心昏沈。

你想瞭解調身、調息、調心的方法，請參閱智者大師著的小止觀，裡面說得很清楚。

你坐下來調身、調息、調心，前方便都調好了。我們修般若觀行，要用般若智慧，觀照五蘊皆空。我的身體是空的，由地、水、火、風，四大

假合；心也是空的，由受、想、行、識合成。內外八大合成一個我，也是空的，哪有一個我？要這樣觀照，觀照到功夫成熟時，就把我觀空了。觀照到五蘊沒有我，我空，這是小乘的智慧，是淺般若。我們修深般若，要把五蘊假法照空，因為五蘊法，沒有本體，沒有自性，也是空的。

照見五蘊皆空，古人有個譬喻，眾生起我執，等於五根線合成一條繩子，眾生把繩子當成是真實的。二乘人觀照到我空，我是五根線合起來的繩子，把繩子抖開，只是五根線而已，繩子沒有本體，當體就空，但是二乘人認為五根線還是有的。大乘修深般若，連五根線也觀空，因為線是由棉花紡出來的，再把它抖開，五根線沒有線的本體，只是些纖維，線空了。你能照見我空，照見法空，照見五蘊皆空，就能度一切苦厄。

一切苦厄，包括九法界的眾生，三界以內六凡法界，三善道：天道、人道、阿修羅道；三惡道：地獄道、餓鬼道、畜生道。三界以內的眾生有分段生死苦。三界以外三乘聖人：聲聞、緣覺、菩薩，還沒成佛，還有變易生死苦。等到照見五蘊皆空，成了佛，九法界分段、變易兩種生死全部都解脫了。因此十個法界，只有佛度一切苦厄。

分是分限，三界以內眾生的壽命，都是有分限。比如天人的壽命最長，活到八萬劫。人壽命長的活到一百歲，再長的，活到一百二十歲。朝生暮死的眾生，早上生出來，晚上就死了，活不到一天，壽命都是有分限。段是段落，身形有段落，一條小蟲一、二分，有段落。一個人身長五、六尺，有段落。人死了，修善業的，生到天上去；造惡業的，墮到三惡道。三惡道出來再轉為人，死此生彼，彼死生此，壽命有分限，身體有段落，這叫分段生死。

三乘聖人超出三界，分段生死了脫，不會再死此生彼，在六道輪迴。他的身體由粗變細，妄念有生有滅，叫變易生死。五蘊法是外面一個身體，色蘊裡面一個妄想心。三乘聖人沒成佛，五蘊還是有，只是和凡夫不同，身體、妄念都比凡夫微細。等到照見五蘊皆空，九法界眾生的苦厄都照空，二種生死都了脫，就能度一切苦厄。

【釋疑】：觀自在菩薩尚未成佛，還是有苦，如何能度一切苦厄呢？

【答】：前面講過，觀自在菩薩，本位是正法明如來，老早成佛。為度眾生，他倒駕慈航，示現菩薩身。分段、變易二種生死都已了脫，所以能度

一切苦厄。

上面這一科是略標綱要，下面一科是廣陳實義，廣為說明真實的義理，說明如何照見五蘊皆空？

丙二、廣陳實義（分五）丁一、拂外疑 丁二、顯法體 丁三、明所離 丁四、辨所得 丁五、結歎勝能·丁一、拂外疑
舍利子 色不異空 空不異色 色即是空 空即是色·受想行識 亦復如是·

這是說明五蘊皆空的道理。「舍利子！」叫一聲當機者。「舍利」是梵語，「子」是中國話，這是華梵合譯的名詞。舍利是他母親的名字，中國話翻為鶯，舍利子母親的眼睛，像鶯鳥的眼睛那麼美麗。舍利，也翻為身，舍利子母親的身形最窈窕。舍利子母親的眼睛最美麗，或者身體最窈窕，因為翻譯的規矩含多義不翻，所以保存梵音叫舍利。中國人避諱父母名字，印度的風俗習慣和中國不同，冠父母的名字，表示最尊敬，他是舍利的兒子，因此叫舍利子。

為什麼不叫別人，叫舍利子作當機者呢？因為舍利子在聲聞眾中，智

慧第一。聲聞乘都破我執，證我空，證得阿羅漢，但是叫他們進一步觀法空，智慧不夠觀不來，所以找聲聞眾中智慧第一的舍利子來當機，好進一步修法空的道理，證大乘果位。

前面總說照見五蘊皆空，下面分別解釋，色，質礙為義，色是眼睛所看見，內而根身，外而世界，都是色法。我們凡夫看見有色法，但是真空理體是沒有的。這裡說明如何照見五蘊皆空？

「色不異空」——異是不同，色法沒有不同於空法。反過來講，「空不異色」，空法也沒有不同於色法。色與空相似，空與色也相似，但是還是二個法。再進一步講，「色即是空，空即是色。」色法就是空法，空法就是色法，沒有二個法。

把色空了，下面再空四個蘊，「受想行識，亦復如是。」受蘊、想蘊、行蘊、識蘊，跟色蘊一樣，要是詳細地說：「受不異空，空不異受；受即是空，空即是受。」乃至於「識不異空，空不異識；識即是空，空即是識。」

心經上所講的空，是真空，不是沒有東西的空，也不是虛空的空。心

經上所講的色，有這個法，也有受、想、行、識，但是幻化而有，不是實實在在的有。色、受、想、行、識五蘊，都是因緣所生的法。《大智論說》：「因緣所生法，我說即是空。」因緣生起來的法，你看是有，但是當體即空。因為因緣生出來的一切法，沒有本體，沒有自性，當體就是空的。

一切有為法如幻化，可用印度的幻術來解釋。你看變幻術的人，雖然幻化出來東西，可是當體即是空的。變幻術的人，拿條手巾一揮，即變出一匹馬來，「馬即是空」，你雖然看見活潑生動的馬，但是當體即是空的。

《金剛經》最後有個偈頌：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」一切有為法都是因緣生的，看似有，當體卻是空的。「如夢幻泡影」，像作夢一樣，夢境是有，當體卻是空的。夢裡人人物物，悲歡離合，彷彿真實的境界，等夢醒之後，才知道空夢一場。其實夢裡境界就是空的，哪裡有實在的境界？泡，水裡有個泡沫，你看見似有，並無實在的本體。影，如水中月，你看水中有月亮，那只是個影子，當體即是空的。如鏡中像，鏡子裡面有一個像，看見是有個像在，當體卻是空的。

影，最好用電影來解釋，現在家家戶戶有電視，等於電影縮小銀幕一樣。看電視時，觀賞者的心情，隨著劇情發展變化，劇中令人歡喜的情節，你跟著笑；劇中使人悲痛的劇情，你跟著哭。實際只是影子，哪是真實的呢？其實一切有為法，就像電影、電視所現的影像一樣，只是個影子，哪是真的？（◎煖——同「暖」）

五蘊，先講色蘊，因為色蘊最難空，它是我們眼睛看得見的東西。尤其我們衆生執著身體是我，起了身見，執著得厲害，你能夠把身體空掉，色蘊就空掉了。所以心經上單說色蘊，先把色蘊空掉，受、想、行、識四蘊，就容易空了。

三界以內一切有為法，分成五蘊、十二處、十八界，三大科。十二處、十八界，都是由五蘊開出來的。三界以內森羅萬象一切諸法，不出五蘊，你能把五蘊空掉，三界以內一切有為法就都空掉。

怎麼空呢？要修般若觀行，你依著經上所講的，五蘊是眾緣生的法，有各種條件。你先空身體，身體是由地、水、火、風四大假合而成。先作析空觀，析是分析，骨頭是地大，血液是水大，煖氣（煖）是火大，鼻息是風

大。你把地、水、火、風四大，一一分析開來，找不到身體的本體，空了，這是析空觀。你瞭解析空觀的道理，再作體空觀，體是體會，體會身體是四大假合的，沒有本體，沒有自性，當體是空的。

照見五蘊皆空，我們凡夫從哪裡下手修呢？就在照字下手。前面講過，你修般若觀行，先打坐，坐下來調身、調息，調好了，這時候觀照妄想心受、想、行、識，是因緣生法，沒有本體，沒有自性。這個時候不要動受、想、行、識的妄念，把心定下來觀照一番。起一個念頭就是妄念，觀照到一個妄念不生起，就是真空境界現前的時候。這時候你在那裡打坐，如果身體不在，怎麼打坐呢？如果身體在，這時候身體怎麼沒有了？因為你沒有動身體妄念的身見。身體屬於色蘊，跟真空沒有兩樣，空沒有離開你的身體。不是離開你的身體，另外有一個空。

最初下手用般若觀行，觀照久，照得成熟了。一旦豁然貫通，你照見的真真空境界，和觀自在菩薩證得的一樣。色法是因緣所生，幻化不實，真實有色，空不掉。好像看電影，你看見人人物物，悲歡離合的境界，像真的一樣。但不是真實有，它是因緣生出來，所以幻色，當體就是空的。因

為五蘊是因緣生法，色是有，受想行識也是有，把一切有為法的有觀空。但是什麼是真空？我們凡夫還沒成佛以前，真空不容易瞭解。下面先解釋幾種錯誤的見解：

一、離開色法以外叫空：比方我們講堂內，人、桌子、凳子以外才叫空，這是虛空，不是真空，這是凡夫起的執著^{執著}。

二、色滅的斷滅空：比方這些桌子、凳子是色法，認為桌子、凳子壞了、沒有了，才是空，這是斷滅空，不是真空，這是二乘人起的執著。

三、認為真空是物：他瞭解真空，不是虛空的空，也不是沒有了的斷滅空。他執著修行，要證得真空，把真空當成一個東西，這是菩薩錯誤的見解。

真空之體無形無相，一切萬法以真空為體，但是真空不生萬法。佛經上講這個哲理，你們應該懂得，一切萬法都是依著真空生出來的，不是真空能生出來一切萬法，萬法是緣生的。例如水不生波，水比喻真空理體，我們在大海邊看見千波萬浪，波浪不是從水裡生出來，是隨著風的因緣生出來，不起風，不會生波。

再以黃金與莊嚴器具作比喻，黃金，比如真空理體。你們戴的莊嚴器具，金戒指、金項鍊，都是依著黃金生出來。沒有黃金，生不出來莊嚴器具。莊嚴器具，是人工打造出來的，所以人工是造出來莊嚴器具的因緣。大乘起信論有引證這個法喻，它只是依著這個法，生出那個法。莊嚴器具，是依著黃金生出來，不是從黃金生出來。波是依著水生，但是水不生波。

再講經文，「照見五蘊皆空」——照見了色蘊已空是真空，不要錯解那是虛空。虛空的空，是離開色以外的空，那個空不是色。所以這裡不是離開色以外的虛空，叫做「色不異空，空不異色」。不異，不是不同，真空跟色法相同，色法與真空相同。色就是空，不是離開色以外，還有一個空。

再講到「色即是空」——不是色滅了的空，色滅了的空是斷滅空。真空，是色法當體即是空。反過來講，「空即是色」——不是離開色法以外，另外有一個可以證得的真空，那叫離色空，空就是現在的色法。

「色不異空，空不異色」——先說色、空，這兩個法沒有不同，但是還

有兩個名相在。「色即是空，空即是色。」把兩個名相也泯滅了，本來沒有兩個名。拿水與波作比喻，先要認識波不異水，水不異波，但是波與水還是兩個名詞。波與水是相即的，波即是水，水即是波，沒有兩個名。

我們觀照人人物物，森羅萬象，幻化不實，都是因緣所生，當體即是真空理體。真空理體不是離開森羅萬象，另外有真空理體，在森羅萬象上就是真空理體。這就是楞嚴經上所說的：「離一切相，即一切法。」離一切相，空掉一切萬法之相，你就悟到真空理體。即一切法，真空理體就在一切法上，不是離開一切法，另外有個真空理體。

下面再空四個蘊，「受想行識，亦復如是。」色法我們眼睛看得見，最難空。把色法空掉，心法就容易空了，所以總說：「受想行識，亦復如是。」跟上面的色蘊是一樣的。詳細地說，「受不異空，空不異受；受即是空，空即是受。」受、想、行、識四個蘊，也是依這樣配下來。實際你把色蘊空掉，受、想、行、識四個心法，很容易空掉。我一再解釋，空掉，不是把一切法滅掉，是空掉假相，不起執著，真空就現前。要是把一切法去掉，就是斷滅空。

舍利子 是諸法空相
丁二、顯法體（分二）戊一、總顯 戊二、別顯·戊一、總顯

把五蘊法空掉，現出空相來，三界一切有為法不出五蘊，五蘊就是一切法。把「諸法」的假相空掉，「空相」現前。空是真空，相是實相，真空實相現前。實相是無相之法，並沒有形相，為令眾生容易瞭解，勉強取名叫諸法空相。

戊二、別顯

不生不滅 不垢不淨 不增不減·

真空實相是無相之相，怎樣能令眾生瞭解呢？只好拿一切有為法來作比喻，就是三對六不，真空實相是「不生不滅、不垢不淨、不增不減」的樣子。

「不生不滅」——包括六道凡夫及二乘聖人的境界。六道凡夫，死此生彼，有生有滅，有生有死，受輪迴生死之苦。二乘人學了佛法，知道生死是大苦，他用功要了生脫死，把三界以內的見思二惑斷掉，超出三界，脫出六道輪迴。但是他認為生滅之法，實實在在，還是非常害怕生死，所

以他超出三界以外，不願意回來度眾生，把生死之法當作是真實的。

生滅之法，就是生死之法，六道凡夫及二乘聖人的境界，都是有生有滅。諸法空相裡面沒有生滅之法，不生不滅，生滅之法是因緣生，是幻化的。在真空實相中，本來沒有生，本來沒有滅。就如水中月、鏡中像，天上的月亮升起來，水中就現月；天上的月亮落下去，水中的月就滅掉了。水，本來沒有生滅。等於鏡子照的像，鏡子的本體，從來就沒有生，沒有滅。再比喻播電影，電影開始播放，一切法都從銀幕出來；等到電影結束，一切法滅掉了，銀幕上從來沒有生，也沒有滅掉。

「不垢不淨」——是菩薩的境界。垢是染污，一切煩惱都是染垢法。菩薩要修清淨的行門，屬於淨法，有垢有淨。但是真空實相之中，煩惱本來空，修的清淨行門也本來空。

「不增不減」——是佛的境界。成了佛，把一切煩惱斷掉，一切障礙就滅掉。一切功德修圓滿，功德就增加。在真空實相之中，煩惱除，功德修，本來沒有增，也沒有減。

這三對六不，都是對待的假名言相，都是虛幻之法。真空實相，是絕

對的真理，沒有對待的假名言相。不生不滅，是對著滅說生，本來沒有生，怎麼講滅呢？不垢不淨，垢與淨也是對待的，本來沒有垢，怎麼講淨呢？不增不減，增與減是對待的，本來沒有滅，怎麼會有增呢？所以諸法平等，無有高下。在真空理體上，哪有生滅？哪有垢淨？哪有增減？實際理地，絕生佛之假名，眾生是假的，佛也是假的。佛不是六道凡夫的眾生，也不是三乘聖人的眾生，超出九法界眾生之上叫做佛。九法界眾生都空了，佛怎麼安立？所以講到真空實相，眾生與佛的假名，都無從安立。

地藏經記載，釋迦佛到忉利天開法會，十方如來都來作證明，各遣侍者，問訊世尊。十方如來已經到了法會，佛跟佛怎麼不見面呢？道理很難懂。大乘起信論上有解釋：「以諸佛法身，無有彼此色相，迭相見故。」佛與佛同一個法身理體，沒有彼此的身相互見面，那麼怎麼看見釋迦佛、十方佛呢？是菩薩看見的，佛與佛沒有兩個身相。對九法界眾生，才有佛。九法界眾生相空了，不必講佛，就是一個真空實相，沒有對待假名。

以上丁二、顯法體講完，接著講丁三、明所離，諸法都得遠離，下面

再分為四小科。

丁三、明所離（分四）戊一、法相開合門 戊二、緣起逆順門

戊三、染淨因果門 戊四、境智能所門·戊一、法相開合門

是故空中無色 無受想行識 無眼耳鼻舌身意 無色聲香味觸法 無眼界

乃至無意識界·

「是故空中無色」——以是之故，真空實相之中，本來沒有色法。「無受想行識」——也沒有受、想、行、識四個法，這叫做五蘊皆空。

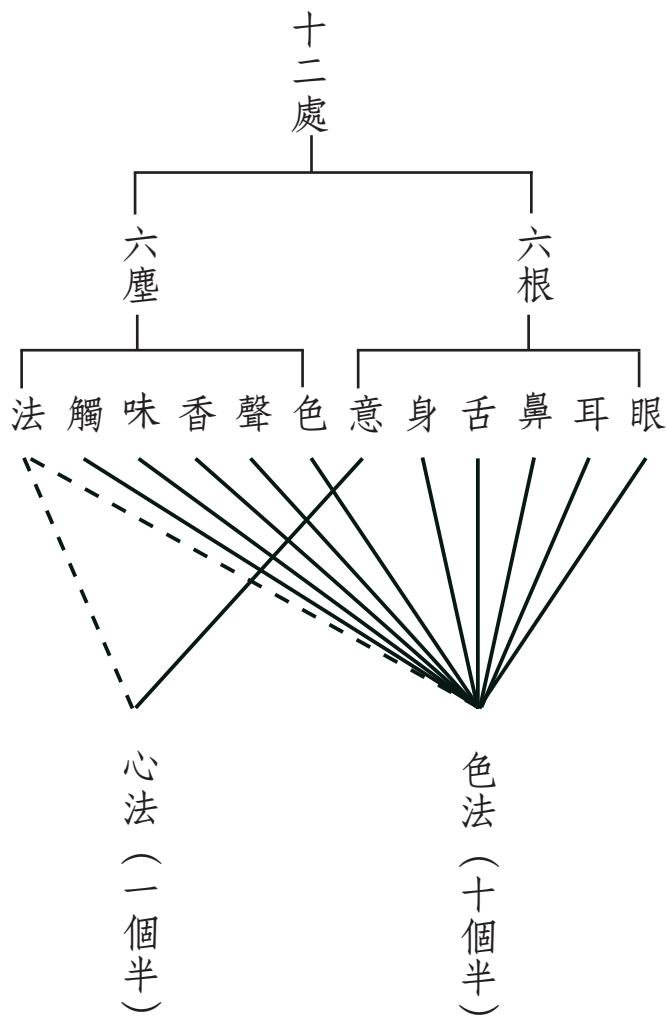
下面接著空十二處，「無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法。」由五蘊法開成十二處：內六根、外六塵，我們身體上有：眼、耳、鼻、舌、身、意六個根。因為根能生識，所以叫做根。色、聲、香、味、觸、法，叫外六塵，眼睛看見的是色塵，耳朵聽到的是聲塵，鼻子嗅到的是香塵，舌頭嘗到的是味塵，身體接觸的是觸塵，意所瞭解的是法塵。

五蘊是對於迷心法重的人說的，因為色法只有一種，心法有受、想、行、識四種。對於色法迷得厲害的眾生，就開十二處：內六根、外六塵，只有意根是心法，意根對的法塵，有一半是心法，一半是色法。所以十二

處，只有一個半是心法，十個半是色法。在真空實相之中，沒有這十二個法。

「無眼界，乃至無意識界。」這是空十八界，由五蘊開成十二處，再開成十八界。內六根、外六塵，對起來中間再生：眼、耳、鼻、舌、身、意六個識，這是對於色法、心法二法都迷的眾生，再開成十八界。六個識都是心法，意根屬於心法，法塵裡面有一半是心法。「乃至」是超略之詞，在真空實相之中沒有眼界，乃至於沒有十八界。三界之內的法，不出五蘊、十二處、十八界這三科，十八界合起來十二處，十二處合起來五蘊，五蘊合起來色心二法，外面一個身體，裡面一個妄想心。在真空實相之中沒有色法，也沒有心法，五蘊、十二處、十八界都沒有，都是真空理體。

在真空實相之中沒有五蘊法，沒有十二處法，沒有十八界法。三界之內的有為法，不出這三大科，在真空實相之中都沒有。



十八界

六識

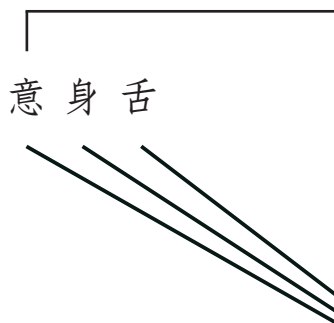
六塵

六根

鼻 耳 眼 法 觸 味 香 聲 色 意 身 舌 鼻 耳 眼

心法
(七個半)

色法
(十個半)



以上把「戊一、法相開合門」講完。

戊二、緣起逆順門

無無明 亦無無明盡 乃至無老死 亦無老死盡。

這是講在真空實相之中，沒有十二因緣法。三界以內、三界以外，一切凡夫聖人歸納起來，有六種凡夫、四種聖人，合起來叫四聖六凡十法界。佛經上所講的凡夫，有凡夫的界限；聖人，有聖人的界限，界限在三界。三界是欲界、色界、無色界。超出三界之外才叫聖人，三界以內都是凡夫。三界內的六道凡夫，也各有界限。六道凡夫在欲界當中，有三善道：天道、人道、阿修羅道。三惡道：地獄道、餓鬼道、畜生道。欲界有六層天，超出六層天是色界。色界有十八層天，超出十八層天是無色界，無色界有四層天。三界一共有二十八層天，生到最高一層天——非想非非想天，還是凡夫。為什麼叫凡夫？凡者多也，有眾多的生死。凡者平常也，

平常的眾生，自己做不了主，隨業受報。生到天上把福報享盡，還是要墮落下來。因為有眾多的生死，是平常的眾生，所以叫凡夫。

超出三界之外有四種聖人：一、聲聞，二、緣覺，這兩種是小乘聖人。三、菩薩，四、佛，這兩種是大乘聖人。為何稱為聖人呢？因為三界以內的分段生死已經了脫，不再死此生彼。到三界以外還要修行，把變易生死了脫才成佛。所以三乘聖人還是有生死，不過和我們三界內的分段生死不同。二乘人超出三界，他有變易生死，自己感覺不出來，只有菩薩感覺得出來。二乘人超出三界，以為自己得了究竟涅槃，不知道證得的是有餘涅槃，不是究竟涅槃。不曉得他只了分段生死，變易生死沒有了。

二乘人為什麼沒有感覺到三界以外的變易生死？因為二乘人只破我執，未破法執，心粗境細，變易生死太細，他感覺不出來。譬如拿一根很微細的毛，放在手掌上，你感覺不出來，因為手掌的感覺太粗了。如果微細的毛放到眼睛裡，你可受不了，因為眼睛的感覺很細。所以心細，才能感覺得到細的境界，二乘人心粗，沒有感覺到變易生死苦。聲聞、緣覺合起來叫二乘人，也叫小乘聖人，因為有二乘，所以又叫二乘聖人。他們臨

涅槃的時候，入滅盡定，身心都滅盡了，認為他這個眾生沒有了。出了定之後，才知道他的生死還沒有了脫。我們眾生是三界出不去，二乘人是三界回不來。我們眾生三界出不去，是因為造了三界以內見思二惑的業，業譬如繩子，被繩子綁住了。二乘人把三界以內的見思二惑斷盡，等於把繩子解脫，超出三界。他出定了以後，因為沒有三界以內的業，所以回不來三界。

大乘佛菩薩怎麼回來？是乘願再來，發菩提大願回來的。二乘人沒有發菩提大願，又沒有三界以內見思二惑的業，所以三界回不來。他出了滅盡定，正在徬徨無主時，心想我已了生死，怎麼還有我這眾生呢？這時候佛菩薩向他開示：「你的生死了脫了一半，分段生死了脫了，變易生死沒有了脫。你現在要趕快發菩提心，修菩薩行，才能把變易生死了脫，才能證得究竟涅槃成佛。」所以二乘人不發菩提心，走冤枉路，出了三界以外，還是得發菩提心，行菩薩道。二乘人稱為聖人，因為不會再到三界來輪迴生死。他出了滅盡定，發菩提心，還是要行菩薩道，一定要成佛，所以稱為聖人。大乘的佛菩薩，菩薩是佛的因位，佛是菩薩的果位，自然可

以稱為聖人。

講到這裡，我們就要會悟，學佛法要學大乘佛法，第一要發菩提心，不發菩提心，永遠不能成佛。讓你證得阿羅漢、辟支佛，還是要發菩提心，行菩薩道。奉勸大家，你今天學佛法，就發菩提心，不要走那麼多冤枉路。

兩種小乘聖人，聲聞在先，緣覺在後，聲聞比緣覺的位子高，可是心經先緣覺，後聲聞。順著心經我們先解釋緣覺，緣覺是修十二因緣法而覺悟，梵語叫辟支佛，翻成中國話「辟支」是緣，「佛」是覺。

緣覺、聲聞有何不同呢？都是小乘聖人，深淺不同。緣覺又叫獨覺，生於有佛之世，聽佛說十二因緣法而覺悟，叫緣覺。生於無佛之世，遇到外面成、住、壞、空的境界，忽然覺悟，叫獨覺。

獨覺過去有一個公案：有一位國王帶著宮女去山上遊玩，看見山上的桃花開得很茂盛，遊玩一段時間，國王有點疲乏，坐著休息就睡著了。國王一睡著，宮女自由了，每個宮女摘幾枝桃花，準備拿回宮庭插花。因為宮女很多，就把桃花摘光了！等國王醒來一看，剛才桃花盛開，怎麼一下

子光禿禿的？忽然間大徹大悟，悟到一切法無常，這叫獨覺。

此公案就證明佛經上說的：「人人皆有佛性，人人皆當作佛。」生於無佛之世，可以自己覺悟，因為他有佛性，佛性就是覺義。由獨覺的道理就曉得，釋迦佛是無師成佛。覺悟得淺，是獨覺；覺悟得深，究竟圓滿，就是佛。

十二因緣法，心經上只說第一、第十二個因緣，中間十個因緣略過去，因為十二因緣法屬於小乘法。釋迦佛成佛以後，阿含經說了十二年，裡面每一個名相，都已經講得很清楚。方等經是大乘經，也講了八年。一共說了二十年以後，才說般若經，所以用不著一個名相、一個名相講。而且心經是般若之心，只有二百六十字，要把十二個因緣夾在中間，篇幅太多，所以把中間十個因緣略去。心經添足有一個一個解釋，初發心來聽的，你應該瞭解十二因緣的名相。你們看著心經添足上十二因緣的註解，我們依著講解：

此名十二因緣，亦名緣起，亦名緣生。所謂無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣

生，生緣老死。言無明者——昏暗義也（謂過去世，煩惱之惑，蓋覆真性，無妙覺之明，妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相，故名無明。《大般若經》云：「如無所有，如是而有，若於如是無所有法，不能了達，說名無明。」何等法無所有？謂蘊處界，乃至十八不共法，一切智，道相智，一切相智，彼由無明，及愛勢力分別，執著斷常二邊，由此不知，不見諸法無所有性）。行者——造作也（謂過去身口，造作善、不善業，故名行）。識者——心王也（真妄和合名之為識，由過去惑業相牽，致令此神識，投託母胎）。名色者——名即心，色即身也（從託母胎，至第五個七日，生諸根形，四肢差別，是為名色）。六入者——六根也（從名色後，至第七個七日，六根開張，有入六塵之用，故名六入，亦名六處）。觸者——觸對也（從出胎已來，至三、四歲時，六根雖觸對六塵，然未能了知生苦樂想，故名為觸）。受者——領納也（從五、六歲，至十二、三歲時，因外六塵，觸對六根，即能領納前境好惡等事，然猶未能起淫貪等心，故名為受）。愛者——貪愛也（從十五、六歲，至十八、九歲，貪於淫欲諸境，及勝妙等事，然又未能廣徧追求，故名為愛）。取者——求取也（從二十歲後，貪欲

轉盛，於五塵境廣徧馳求，故名為取）。有者——後有也（因馳求諸境，起善惡業，積集牽引，當生三界有漏之果，故名為有）。生者——受生也（今現世所作善惡之業，後世還於六道四生中受生，故名為生）。老死者——衰壞也（謂來世受生已後，五蘊之身，衰已還壞，是名老死）。此十二法，展轉感果，故名因。互相由藉，名為緣。三世相續循環，無有間斷，如輪迴轉，故曰輪迴。始由過去世無明、行，為因。招感現在識、名色、六入、觸、受，五者為果。由現在果，起愛、取、有三者，為現在因。由現在因，而感未來世生、老死之果。

心經上講：「無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡。」「此名十二因緣，亦名緣起，亦名緣生。」這一段講的就是十二因緣，又名十二緣起，又名十二緣生，是哪十二個呢？「所謂無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死。」這十二個法為何叫因緣呢？因為第一個法是因，第二個法是助緣，第二個法是第三個法的因，第三個法是第二個法的助緣，謂之因緣，這樣三世因果不斷。

先解釋「所謂無明緣行」，我們眾生是從前生前世來的，來的原因有兩個：一是無明，二是行，這是過去世之因。

一、無明——依心經添足解釋「言無明者，昏暗義也。」昏暗就是不明。再看解釋（謂過去世，煩惱之惑，蓋覆真性，無妙覺之明），真性本來有妙覺之明，因為被前生前世的煩惱之惑，蓋覆住我們原有的真性，所以真性本來光明，就變成無明（妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相，故名無明）。這兩句出自圓覺經，執著身心是我，起了我執。前面講身體是由地、水、火、風四大假合而成。眾生沒有妙覺之明，起了妄想，把地、水、火、風四大假合而成的，當成自己的身體。裡面的「心」是妄想心，是六塵緣影，是六根攀緣外面的六塵，落謝到心裡的影子。我們起執著的心，就是六塵緣影，本來沒有本體自性，認為自己有個心，因此之故，叫做無明。

再引大般若經解釋：「如無所有，如是而有，若於如是無所有法，不能了達，說名無明。」在真如理體上，本來無所有的法，但是依著如是因緣，才生起來一個法。假若對於因緣生起來的法，不能明了通達，叫做無

明。(●不共法——特別、例外、殊勝、無上)

(何等法無所有?)是什麼法無所有呢?再看解釋:(謂蘊處界,乃至十八不共法),所謂五蘊、十二處、十八界凡夫法,乃至於三乘聖人各不相同的十八不共法^註都無所有。(一切智,道相智,一切相智),「一切相智」——是聲聞、緣覺的智慧。「道相智」——是菩薩的智慧。「一切相智」——是佛的智慧。這三種聖人法,本來無所有,怎麼由因緣而有了呢?(彼由無明,及愛勢力分別,執著斷常二邊),由根本無明,以及愛勢力的分別,不是執著斷,就是執著常二邊(由此不知,不見諸法無所有性)。諸法本無所有,妄執為有,就是由無明執著出來的,因此無明是十二因緣的根本之因。

二、行——「行者,造作也。」(謂過去身口,造作善、不善業,故名行。)[「行」是行為、行動。由無明再起執著,就起行為、行動,發動身口二業,造作善業、不善業,第二生就分出三善道、三惡道,都是由造業造出來的。造了善業,生三善道;造了惡業,生三惡道。

再解釋「行緣識」,「識者——心王也。」「識」是第八識心王,也就

是阿賴耶識，再看解釋（真妄和合名之為識，由過去惑業相牽，致令此神識，投託母胎）。大乘起信論說，由真法與妄法合成如來藏^{（註）}由如來藏再變為阿賴耶識，所以阿賴耶識有一部份是真法，一部份是妄法。由過去的煩惱，起惑，造善惡業，牽引第八識來投胎。第八識是由過去的惑業，牽引到今生今世，因此第八識稱為神識，投託於母胎。八識規矩頌講第八識：「受熏持種根身器，去後來先作主公。」去後，最後去；來先，它先來投胎。我們人要死的時候，第八識最後走；來的時候，第八識先來投胎。有過去世、今生、來世，所以有三世因果。

人怎麼會受胎呢？佛經上說是三法和合而成，就是父精母血，和第八識。古時候醫學不發達，沒有精子、卵子這些名詞，都說父親的精、母親的血，現在說父親的精子、母親的卵子，和第八識三法和合而成。第八識要投到母親肚子裡面作胎，得藉父親的精子，母親的卵子，實際還是第八識轉生的。（◎如來藏——隱藏在煩惱心中的清淨本心）

再講「識緣名色」，「名色者——名即心，色即身也。」「名」就是心，因為心沒有形相，只有一個名。「色即身也」，色就是身體。名色，

就是心與身。再看解釋：（從託母胎，至第五個七日，生諸根形，四肢差別，是為名色。）第八識投到母親肚子作胎以後，經過三十五天，眼、耳、鼻、舌、身五根的形，和手腳四肢，剛有了差別，叫名色。

再講「名色緣六入」，「六入者——六根也。」六入就是六根：眼、耳、鼻、舌、身、意。再看解釋（從名色後，至第七個七日，六根開張，有入六塵之用，故名六入，亦名六處）。從名色以後，到了四十九天，六根就慢慢顯明。將來出胎以後，六根有涉入六塵的作用，所以叫六入，又叫六處。

再講「六入緣觸」，「觸者——觸對也。」觸是出胎以後，觸對外境。再看解釋（從出胎已來，至三、四歲時，六根雖觸對六塵），從出胎以來，到三、四歲時，六根雖然能夠觸對六塵（然未能了知生苦樂想，故名為觸）。他只能觸對外境，不能了別外面的境界，不知道什麼是苦樂？所以叫做觸。

再講「觸緣受」，「受者——領納也。」受是領納的意思。再看解釋（從五、六歲，至十二、三歲時，因外六塵，觸對六根，即能領納前境好

惡等事，然猶未能起淫貪等心，故名為受。小孩子從五、六歲，長到十二、三歲這一段時間，他六根能領納外面六塵境界，能知道苦受、樂受，他能夠知道所對的境界，是善的境界、惡的境界，但是還沒生起淫欲貪心，所以叫做受。

再講「受緣愛」，「愛者——貪愛也。」再看解釋（從十五、六歲，至十八、九歲，貪於淫欲諸境，及勝妙等事，然又未能廣——追求，故名為愛）。從十五、六歲到十八、九歲，淫欲心已經生起來，開始貪愛外面五欲的境界，但是還沒廣徧追求，所以叫做愛。

再講「愛緣取」，「取者——求取也。」再看解釋（從二十歲後，貪欲轉盛，於五塵境廣徧馳求，故名為取）。從二十歲以後，貪欲心越來越熾盛，對於五塵的境界，執著越來越厲害，廣徧追求，一定要取得，所以叫做取。

再講「取緣有」，「有者——後有也。」再看解釋（因馳求諸境，起善惡業，積集牽引，當生三界有漏之果，故名為有）。因為他馳求五塵境界，起了善業、惡業，積集牽引起來，到來生來世，一定會有生死，所以

叫做有。

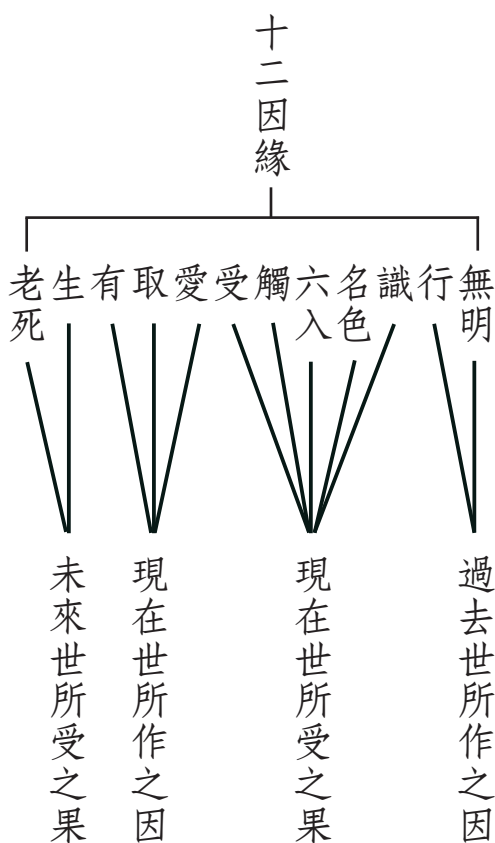
再講「有緣生」，「生者——受生也。」再看解釋（今現世所作善惡之業，後世還於六道四生中受生，故名為生）。由現世所作善業、惡業，這是業因，因此來世還是要六道輪迴，在胎卵濕化四生中受生，所以叫做生。

再講「生緣老死」，「老死者——衰壞也。」由生老而衰壞而死亡。再看解釋（謂來世受生已後，五蘊之身，衰已還壞，是名老死）。來生來世，你受生以後，有五蘊之身，身體衰老，還要壞就死亡了，所以叫做老死。

「此十二法，展轉感果，故名因。互相由藉，名為緣。三世相續循環，無有間斷，如輪迴轉，故曰輪迴。」由這十二因緣法，才三世相續，循環不間斷，如車輪轉來轉去，故叫輪迴。「始由過去世無明、行，為因。」眾生輪迴之苦，都由過去世無明、行，這兩個所作的因。「招感現在識、名色、六入、觸、受，五者為果。」招感到現在的識、名色、六入、觸、受，這五個現在世所受的果。「由現在果，起愛、取、有三者，

為現在因。」由現在所受的果，又起惑造業，愛、取、有，這三個為現在世所作的因。「由現在因，而感未來世生、老死之果。」有現在所作的因，才能感未來世生、老死所受的果，受苦無窮。

「是諸法空相，……無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡。」在凡夫位上，有十二因緣、三世因果。在真空實相之中，空一切相，沒有十二因緣。



緣覺是小乘聖人中的利根人，他觀察生死的根本是無明，因為有無明才緣行，行是造了業才受報。要是沒有無明，不再造業，也不受報。所以根機銳利的緣覺人，就用功把無明斷滅。無明一滅，則行滅，行滅則識滅，識滅則名色滅，一直到生滅則老死滅。就是把無明斷滅，下面十一個因緣就斷滅，這叫還滅門。本來無明緣行，流轉下來，把它還回去，從根本上把無明斷滅，十二因緣就都沒有了。

心經的經文「無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡。」是流轉門和還滅門一起講。無明，是流轉門第一個，老死，是流轉門最後一個。無明盡，是還滅門第一個，老死盡，是還滅門最後一個。

雖然是三界以外的聖人法，還是因緣生法，當體即空，根本沒有流轉門十二個因緣可以生出來，哪有還滅門叫你去滅呢？所以如幻如化。比如魔術師拿一條手巾，變出一匹馬，但是他把幻術一收，馬沒有了。根本沒有馬生，哪有馬滅呢？所以在真空實相之中，沒有流轉門，也沒有還滅門。

緣覺是小乘行門，滅無明是小乘用淺的般若觀照，可以證到我空，他

的般若雖然比大乘淺，但是滅凡夫的無明還是有力量。無論深般若、淺般若，無明禁不得般若觀照，因為無明沒有本體自性，只是個妄想。你把妄想停止下來，無明就滅了。我們凡夫流轉生死，吃那麼多的生死大苦，就是一念執著，把無明都當作真實的法，就有生死之苦。你把無明觀空，一切生死都了脫。怎麼能觀空呢？因為無明沒有本體自性，禁不得觀照，你一觀照它就空。

前面講過，觀自在菩薩深般若的功夫，用到純熟的時候，照見五蘊皆空。那麼我們從照字下手，調身、調息、調心，你把這三種都調好，坐在那裡用功，用般若觀行：「萬緣放下，一念提起。」萬緣放下，什麼都不要想，凡夫法不要想，聖人法也不要想。一念提起，不是妄念，是般若的正念，就是萬緣放下，不落於斷滅。一念提起來，迴光返照，照著無明從哪兒起的？

前面講過，要把心調得不掉舉、不昏沈。第一不要掉舉，我們的心動起來，就是妄想在那兒動。妄想是一連串的，你沒有般若觀照的功夫，就被妄想轉了，你本來沒有要想那件事，它自己要。這件事剛想完，又想

另一件事，你越不叫它想，它越想得厲害！你打坐一點鐘，時間到了，你的妄想還沒有打完，它是一連串跟著來的。

你用迴光返照的功夫，照著妄想，看它從哪兒起的？我們凡夫一天從早到晚，晝夜二十四小時，都被妄想轉動，一點作不了主。這時候要轉妄想，不能被妄想轉。一念提起般若智慧，觀照妄想從哪兒起的？發現怎麼又打妄想？打什麼妄想？一直追它的根，追的結果，妄想沒有本體自性，是虛妄之想，就把它照空了。

這是修般若觀行，看你能照空多長的時間？就是功夫淺、功夫深的分別。你坐一點鐘，能照空一分鐘，功夫上手了，一分鐘沒打妄想；你坐一點鐘，不打妄想，你的功夫夠深了。下了坐，妄想又來了，可是你久而久之，行、住、坐、臥四大威儀，都不打妄想，那你快到照見五蘊皆空的時候了。說是容易，但下功夫還要勇猛精進，才能夠上路。妄想本來是空的，可是無始劫來的習慣，你不用功還是空不掉。這是勸諸位修行，不要怕妄想照不空，但是你也別看得太容易，因為無始劫來打妄想，打習慣了。

現在是末法時代，般若觀行，一念不生的功夫，不容易用。因為妄念打習慣了，所以本師釋迦牟尼佛，開淨土法門，你不是歡喜動念頭嗎？不要動凡夫的念頭，也不要動三乘聖人的念頭，你動佛的念頭，不就好了嗎？你念阿彌陀佛，就不念六凡法界的凡夫，也不念三乘聖人，念最高無上的佛。你喜歡打妄想，念佛也是個妄想，可是這個妄想力量大，他是最高無上的佛！你把佛念提起來，把九法界的妄想都降伏住，也就是把它統一起來，只有一個佛念，這時候念出功夫來了，萬緣放下，一念提起，把九法界眾生的緣都放下，只把念佛的念提起來，把一切妄念都降伏住，也就是把散亂心歸為一個念佛的心。

八萬四千法門，門門皆可入道，無論你修什麼行門，都是把你的妄念統一起來，佛遺教經說：「制心一處，無事不辦。」把凡夫的散亂心管住，在一個地方，成佛作祖都能辦到，還有什麼事辦不到？修般若觀行，是這個道理；修念佛法門也是這個道理。一念提起，單單念佛，也不是那麼簡單。因為你的無明妄想，是無始劫來的習慣，你不叫它打妄想，它要打妄想。你念阿彌陀佛，一面念，一面打妄想，所以你要觀照在佛號上，嘴裡

在念，心裡在想，想那句南無阿彌陀佛，看看有沒有打妄想？打了妄想你不要動瞋恨、發脾氣。你如果怪自己為什麼打妄想？那是妄加上加妄想。妄想起來，念你的佛，不理它，就怕你不知道打妄想，隨妄想轉了。你說你要念佛一千聲，念珠掐完了，隨妄想轉，妄想還沒打夠。你只要覺照，打妄想了，不理它，還是觀照在佛號上，一句一句念下去，就是對治妄想的妙法。你這樣觀照著佛號念，念到一心不亂。一心，只有一個念佛的心。不亂，沒有第二個妄念。這時候就是大勢至菩薩念佛圓通章所說的：「不假方便，自得心開。」不要另外再找其他的方便法門，一句佛號你就大徹大悟。「心開」，明心見性，大徹大悟，就是心經上的照見五蘊皆空。

這是緣覺法門所空的，再歸到經文上，「無無明，亦無無明盡，」無明本來空，根本沒有無明，哪有無明滅盡呢？「乃至無老死，亦無老死盡。」第十二個流轉門是老死，無老死，根本沒有老死，哪有老死滅呢？以上將戊二、緣起逆順門講完。

戊三、染淨因果門

無苦集滅道

「無苦集滅道」，這是無聲聞法，聲，是四諦之聲，聽到佛講苦、集、滅、道的聲音，他聞到就覺悟了，叫做聲聞。本師釋迦牟尼佛，最初轉法輪，就是說苦、集、滅、道四諦法。大乘經典上，都說本師釋迦牟尼佛，在無量劫以前就成佛，現在是示現成佛。每一尊佛示現於世間，都示現八個相，叫做八相成道。（◎脇——同「脅」）

第一個相、由兜率天降下來。彌勒內院是補處菩薩住的地方，當來下生成佛，是彌勒菩薩，現在就住在彌勒內院。第二個相、入胎。第三個相、住胎，我們凡夫要懷胎十個月，佛在母親摩耶夫人肚子裡，也是十個月，但他住胎期間就開道場，大轉法輪，說法度眾生。第四個相、出胎，由右脇而出^註第五個相、出家，第六個相、成道，第七個相、轉法輪，第八個相、入涅槃，這八個相都是安排好的。

釋迦牟尼佛在人間成佛，也是安排好的，裴休在圓覺經大疏序曾說：「諸天正樂，修羅方曠，能整心慮趣菩提者，唯人道能耳。」天上的眾生，正在享受天樂，你跟他說苦、集、滅、道四諦法，他不能接受。阿修

羅道的眾生，瞋恨心重，動不動就想打仗，你跟他說法，他聽不進去。墮入三惡道的眾生，苦無間斷，沒有辦法修行用功。人道是苦樂夾雜，苦多樂少，容易覺悟。所以佛示現在人間成佛，因為人容易覺悟修道。

釋迦牟尼佛本來是印度淨飯王的太子，將來可以當國王，他示現為太子，出家修道，是給一切人作榜樣。太子都能看破放下，你我有什麼放不下的呢？他出家十一年，前面五年參訪學道，後面六年修苦行，也是安排好的。因為成佛要先降伏外道，他出家的時候，印度有兩大外道。

第一種，社會上稱為仙人，他就示現跟仙人學道。先親近一位仙人，最高的功夫修四禪定，釋迦佛跟仙人學會四禪定。那位外道老師證明他修得不錯，可是得了四禪定，就沒有了。釋迦佛想學更高的，又去親近另一位仙人。這位仙人的功夫更高，修的是非想非非想處定，釋迦佛又跟他學會非想非非想處定的功夫，他問還有更高的嗎？外道老師說沒有再高的功夫了，他就離開再去參訪。他學這兩種定，是為了要降伏外道。外道最高的功夫是非想非非想處定，釋迦佛都學會了。

第二種，印度還有一種苦行外道，相傳苦得越厲害，道行越高。有一

種最苦的行門，每天只吃一粒麻、一粒麥，就能滋養生命不死，但只是傳說，沒有人能做到。釋迦牟尼佛聽說，就到雪山坐了六年，每日只吃一麻一麥，把全印度的外道都降伏。修了六年苦行，也沒有得道，就證明修苦行不是究竟法。（◎臘月—十二月）

釋迦佛於是走下雪山，到菩提樹下打坐，臘月初一坐下去，到了初八，天快亮的時候，東方出現一顆明星，正照著他的心光。忽然大徹大悟，叫夜睹明星成正覺，就在他三十歲那一年，臘月初八成道。

釋迦佛成道，要轉法輪，觀察到五個人跟他最有緣，這五個人就是五比丘。其中三個是淨飯王家的人，二個是摩耶夫人家的人，都是佛最親近的人。太子從宮廷逃出來出家，國王派最親近的五個人，叫他們一定要把太子找回來，命令他們：找不回來，不要見我！可是這五個人找到太子，太子不回去，他們也不敢回去。於是就跟著太子修道，其中三人因受不了苦行，離開太子。二人繼續修苦行，但是後來看見太子離開雪山，到菩提樹下打坐，以為太子退了道心，這二人也離開，會同前面三人在鹿野苑，盲修瞎練外道。釋迦牟尼佛要先度這五人，就到鹿野苑找他們。這五個人

都不歡迎他。其中三人因為老早離開，心生慚愧，二個人以為他退了道心，瞧不起他。釋迦牟尼佛有威德勢力，這五個人不由自主站起來歡迎他。現在朝拜印度很容易，到鹿野苑有兩個塔，大的塔，是佛轉法輪的塔；小的塔，是五比丘迎釋迦牟尼佛的塔。釋迦佛跟他們說：我已經得道，要度你們，現在給你們說四諦法，這叫**三轉法輪**。

第一、示相轉：示四諦之相，真實之理叫做諦。苦、集，是世間真實之理；滅、道，是出世間真實之理，叫做四諦法。依著這四諦法修行，就可轉凡成聖，叫做四聖諦。第一、初轉，叫示相轉，就是把四諦的相狀說給他們聽。

一、苦——此是苦，逼迫性。「苦有三苦八苦，世間法沒有不苦的，在人說人，一切眾生都一樣。人得到這個臭皮囊是苦，沒飯吃、沒衣穿、沒房子住時，更是苦上加苦，所以苦是苦苦。人間有快樂的事，可是樂事不久長，所以樂是壞苦。你升官發財很快樂，當你垮台的時候，比沒有做官、發財的人還痛苦。平常人不苦不樂是行苦，行是遷流不息，你一天到晚覺得很自在，沒有苦，也沒有樂。但是你活一天就老一天，你朝老的路

上走，怎麼不苦呢？所以苦是苦苦，樂是壞苦，不苦不樂是行苦。因為苦逼迫著你的身心，所以你要先知道世間的苦。

二、集——「此是集，招感性。」積聚起來叫集。你造了業，有招感苦果的力量。苦果由集的因招感而來，這是世間的果。

三、滅——「此是滅，可證性。」這是寂滅的滅，寂滅就是涅槃。跟他們說有不生不滅的涅槃之道，可以證得，這是出世間的果。

四、道——「此是道，可修性。」簡單說有八聖道，詳細說有三十七道品可以修，這是出世間的因。修道，就可以證得涅槃之果。果在後，因在前，因為他們沒有聽過佛法，果容易看見，因看不見，所以先說苦果，當下就可以證明苦果從哪裡來，再跟他們說集的因，叫知苦斷集。先說出世間的果，是涅槃的寂滅，叫他們要仰慕寂滅，好發心修道，修出世間的因，叫慕滅修道。

佛初轉法輪，度五個比丘，第一個憍陳如得了道，三界內的見思二惑，說斷一起斷，四果同時證得，他是善根成熟的人，見佛就得度。憍陳如就是金剛經上說的歌利王，過去歌利王把忍辱仙人節節肢解的時候，忍

辱仙人發了願：我要是成佛，我先度你。所以釋迦佛成了佛，歌利王轉成憍陳如，是佛最初度的人。

第二、勤行轉：這五個人其中一個人得道，還有四個人未得道，佛勸他們修行說：「此是苦，汝應知。」世間法都是苦果，你應知道。「此是集，汝應斷。」知苦斷集，你不應該起煩惱再造業，應該把煩惱斷掉。「此是滅，汝應證。」這個寂滅，不生不滅的涅槃，你應該證得。「此是道，汝應修。」三十七道品你應該修，它是證入涅槃的正因，第二轉又有兩個人得道。

第三、佛證轉：釋迦佛拿自己作證明，「此是苦，我已知。」世間法的苦果，我已經知道。「此是集，我已斷。」貪瞋癡煩惱三惡業，我都已經斷掉。「此是滅，我已證。」涅槃寂滅之道，我已證得。「此是道，我已修。」三十七道品我已經修^註且得了道。第三轉拿他自己作證，又有兩人得道，把這五個比丘，都度成四果阿羅漢。

從此以後，釋迦佛遇見聲聞的根機，就說四諦法門，一千二百五十位比丘，無量數的比丘，都叫聲聞眾。這是世間、出世間對待地說，凡夫、

聖人對待地說，因與果對待地說，有苦集滅道四諦法。要是在真空實相之中，本來沒有世間法，也沒有出世間法，哪裡有苦集滅道？所以叫「無苦集滅道」。以上把戊三、染淨因果門講完。

戊四、境智能所門

無智亦無得

前面講過，在真空實相之中，沒有世間凡夫法：五蘊、十二處、十八界。沒有二乘聖人法：緣覺法、聲聞法。

現在要講的「無智亦無得」，是沒有菩薩法，三乘聖人法都是空的。智，是能證的智慧；得，是所證的真理，前面經文「行深般若波羅蜜多時」的般若波羅蜜多，是深的般若智慧，就是這裡的智——真空妙智。「照見五蘊皆空」，照見了真空之理，就是這裡的得——所證得的真理。菩薩修的是六度法門：一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精進，五、禪定，六、般若。這裡能證之智，深般若的智慧，就是金剛經上說的第一波羅蜜。因為六度法門，前五度如盲，第六度如導。前面五度都像瞎子一樣，第六度如眼睛明亮的人，能夠引導前面五個瞎子走到彼岸。六度法門，沒

有般若度，前面五度不能到達彼岸。前面五度和外道相同，但是外道沒有般若度，修來修去，不能出輪迴、了生死。

前面說觀自在菩薩用功修行，用的是深般若，這裡怎麼說無智，沒有智呢？因為觀自在菩薩修行，不會著法相，在不著法相之處修般若，所以才能照見五蘊皆空。我們要和觀世音菩薩學習，不著相修行，將來我們也能照見五蘊皆空，沒有能證的般若妙智，也沒有所證的真空之理。有個真空之理，還是有所得。照見五蘊皆空，心裡面沒有能證的心，也沒有所證的真空之理，就是無智亦無得，簡單地說，就是無能、無所，真空理境清淨淨，一法不立，一塵不染。真空理境，就是你我本具的真心、佛性。真心、佛性之中，沒有一切法。不但沒有凡夫法，也沒有三乘聖人法。如果最後有能證的智慧和，有所證的真理，有能、有所，還是不清淨。所以能、所這兩個差別的念頭，還要把它空掉，真空理體才清清淨淨現前。

我們的真心、佛性，就是心經所講的諸法空相，空一切相。譬如一個大圓鏡子，清清淨淨，一塵不染，鏡子上面不能塗黑煤。五蘊、十二處、十八界凡夫法，是黑的顏色，把它塗到鏡子上，把鏡子弄得不清淨。修聖

人法，把三乘聖人十二因緣法、四諦法、六度法的白粉，點上去，鏡子又被白粉染污了。把五蘊、十二處、十八界的黑煤擦掉，把十二因緣、四諦法、六度法的白粉也擦掉。最後，還有一個能證之智、所證之理，點上能證之智、所證之理的白粉，鏡子還是不清淨，被能證之智、所證之理染污了。一定要把能證之智、所證之理，兩個白點也擦掉，這時的大圓鏡，才是清清淨淨。

「無智亦無得」，完全講真空，一空一切空。下面一段經文翻出妙有來。由於無所得，結果有所得，大乘般若的妙行，就妙在這裡。

丁四、辨所得（分二）戊一、結前起後 戊二、正明所得·戊

一、結前起後

以無所得故

「以無所得故」，承上啓下，「以」字作「由」講，由於無所得，你學真空妙理，學到這裡，結果無所得。你學般若妙智，沒有般若妙智，也沒有證得的真空之理，這時候空得清清淨淨，翻出妙有來，下面是不可思議的妙有，不是凡夫執著的幻有。

戊二、正明所得（分二）己一、明菩薩得涅槃斷果 己二、明諸

佛得菩提智果·己一、明菩薩得涅槃斷果

菩提薩埵 依般若波羅蜜多故 心無罣礙 無罣礙故 無有恐怖 遠離顛

倒夢想 究竟涅槃·

「菩提薩埵」——簡稱菩薩，菩薩怎樣用功修行呢？先瞭解無智亦無得，瞭解到以無所得故，下面就要起行門，「依般若波羅蜜多故」——依著甚深的般若波羅蜜多來修。「心無罣礙」——菩薩的心清清淨淨，無所罣礙。你是個凡夫，五蘊、十二處、十八界沒有空掉，處處是罣礙，被五蘊、十二處、十八界罣礙了。你是三乘聖人，十二因緣法、四諦法、六度法不空掉，被三乘聖人法罣礙了。最後一切都空掉，還有一個能證之智、所證的空理，有個能、有個所，被能、所罣礙了。大乘法門講我空、法空，空也空，空得清清淨淨，連能、所都空掉，心裡就沒有罣礙。

觀自在菩薩為什麼叫觀自在？因為他的心裡無罣無礙，一法不立，一塵不染。有一個法，被一法罣礙；有一點塵，被一塵罣礙。觀自在菩薩的心清清淨淨，無罣無礙，所以才叫做觀自在。自在，就無罣礙；有罣礙，

就不自在。

講得太高，離我們太遠，我們凡夫的罣礙，就是五欲之樂：貪財、貪色、貪名、貪食、貪睡，這五種都是貪煩惱。你貪五欲之樂，被五欲之樂所罣礙，永遠不能自在。你貪一種法，被一種法罣礙，比如你為什麼要貪財呢？因為我們凡夫沒有衣食住不能生活，衣食住跟財有關，所以沒有一個人不貪財。你一貪財，就被財罣礙，不得自在。白天從早上到晚上，忙忙碌碌就為財；晚上睡覺作夢，也是想著得到財。這就是自己找煩惱，找罣礙，不得自在。佛法說的是通三世，你若是前生沒有行布施，今生怎樣貪，怎樣求，也求不到財。

有人嘆說：「佛法難學、難修！」我說：不難修、不難學，只要「看破、放下、自在。」六個字就夠了。看不破，放不下，永遠是罣礙，永遠不自在。明明不該發財，你盡打妄想發財，不是自尋煩惱嗎？看破，我命裡不該發財，求它做什麼呢？把它放下，根本不要想、不要求，就自在了。

講了半天，還是距離現實太遠，我要生活，沒有錢，你叫我不貪求怎

麼可能？你叫我看破、放下，我不要活了嗎？大家要知道，佛法不離世間法，不是叫你不要活，只是叫你不要貪求，任運自然的求財。你明明不該發財，盡想發財，發不了！你看破放下，不罣礙，就得自在。比如你是做生意的，還是做你的生意；你是做工的，還是做你的工，只要不動貪求之心，任運自然的求財，不會不能活著。

孔子是人間的聖人，有人勸他去求財富，他說：「富而可求也，雖執鞭之士，吾亦為之；如不可求，從吾所好。」他說：假如財富可以追求，你叫我當馬伕，拿馬鞭子去侍候人，這種微賤的事，我可以去做。如果不能求，把我的身份丟掉，還是求不到財富，不如修我的道，這就是孔子看破、放下。

孔子又說：「飯疏食飲水，曲肱而枕之，樂亦在其中矣！不義而富且貴，於我如浮雲。」他說：吃糙米飯、喝白開水，彎著胳膊當枕頭，樂趣也在其中。以不合理的方法求得富貴，對我來說，像天上的浮雲一般。

這是講到菩薩的境界，離我們太遠，所以講淺一點，貪財，被財所罣礙；不貪，沒有罣礙。乃至於到最高，有一個能證的智慧，有一個所證的

空理，被能、所罣礙。「無智亦無得」——能所雙亡，這時候才清清淨淨，一無罣礙。（◎五住——見愛、欲愛、色愛、無色愛、塵沙無明）

再看著經文，開經時講：「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空。」這裡要一切菩薩都這樣修，「菩提薩埵，依般若波羅蜜多故，心無罣礙」，菩薩要跟觀世音菩薩學，依著深般若的智慧和來修，心裡沒有罣礙。「無罣礙故，無有恐怖」，你要修行用功，想了生脫死，心裡有罣礙，就害怕，外面有魔王、冤家來害你。因為你心裡有罣礙，外面才有境界，才有魔王、冤家來害你。你心裡沒有罣礙，什麼都空了，外面哪裡有魔王、冤家呢？

「遠離顛倒夢想」——內無煩惱之心，外無恐怖之境，就遠離顛倒夢想。因為顛倒心，才有妄想，顛倒心沒有了，妄想也沒有了，心裡把一切煩惱，都空得乾乾淨淨。我們是博地凡夫，白天睜著眼睛，想的是五欲之樂，實際三界以內沒有樂，苦是苦苦，樂是壞苦，不苦不樂是行苦。你要求樂，還是顛倒夢想。把凡夫的顛倒夢想空掉了，你想得到三乘之法，真空理境上沒有三乘之法，還是顛倒夢想。真空理境上，沒有能證之智、

所證之理，你要想求得智慧、證得真理，還是顛倒夢想。所以一空一切空，空得乾乾淨淨，一點煩惱都沒有，才能遠離顛倒夢想。

「究竟涅槃」——梵語涅槃，翻成中國話為圓寂，圓滿寂滅。德無不備謂之圓，障無不盡謂之寂。這是斷盡一切煩惱，得到成佛的真理果、涅槃果。成了佛，功德沒有不具備，叫圓滿。煩惱障、所知障都斷盡，叫寂滅，圓滿寂滅，就是涅槃。

「究竟涅槃」，就是《金剛經》講的無餘涅槃，是大乘菩薩成佛的涅槃，揀別不是二乘人的有餘涅槃。二乘人的生死還有餘，他了脫分段生死，還餘著變易生死。三界以內的煩惱斷盡，三界以外的煩惱還有餘，所以二乘人所得的涅槃不究竟，叫有餘涅槃。大乘的涅槃叫無餘涅槃，所謂：「五住究盡^註二死永亡。」分段生死、變易生死都沒有了，所以圓滿究竟涅槃。證得涅槃是妙有之法，由前面真空之理上得到了，還是無所得。無所得而得，叫妙有之得，菩薩的涅槃就是這樣。

己二、明諸佛得菩提智果

三世諸佛 依般若波羅蜜多故 得阿耨多羅三藐三菩提。

「三世諸佛」，講到佛果，過去諸佛、現在諸佛，乃至未來諸佛。「依般若波羅蜜多故」，依著深般若智慧來修，他無所得而得到大菩提果。

「阿耨多羅三藐三菩提」——是梵語，翻成中國話叫無上正等正覺，阿耨多羅，翻成無上；三藐，翻成正等；三菩提，翻成正覺。這是超九界而證得的一個大菩提。從下往上講，凡夫是迷而不覺，外道是邪覺，不是正覺。二乘聖人，得的菩提是正覺，揀別不是外道的邪覺，但只能自利，不能利人，不是正等。菩薩既能自利，也能利人，叫正等正覺，但是菩薩上面還有佛，不是無上。證了佛果，得的菩提沒有再上了，叫無上正等正覺。

這就是菩薩得涅槃果，佛得菩提果，實際這兩個果，是一個果，菩提果就是智慧果，涅槃果就是真理果，以如如智，證如如理。這裡分開來說，前面菩薩證得涅槃，其實證得涅槃就成佛，這裡是佛得了無上菩提。那麼這兩個果怎麼得到呢？完全由般若波羅蜜多的智慧得到。菩薩得依著「般若波羅蜜多」來修，佛也得依著「般若波羅蜜多」來修。這就是楞嚴

經講的：「此是微塵佛，一路涅槃門。」沒有兩條路好走，就這一條路，由凡夫走到佛的路上。

學般若法門，先要空，我也空，法也空，空也空，要空得乾乾淨淨。不善學的人執著一個空，他說瞭解了，一切都是空的，不但凡夫法、二乘法是空的，佛菩薩法也是空的。什麼都空了，實際一空也沒有空，叫豁達空。永嘉禪師證道歌說：「豁達空，撥因果，莽莽蕩蕩，招殃禍。」他認為一切都是空的，不要修了。他把因果撥掉，沒有因，沒有果，把佛法空了，凡夫法沒有空，變成一個冒失鬼，什麼壞事都敢做。沒有學般若經之前，還能持戒念佛。等到他瞭解般若的空理，你叫他持戒，他不要持了，念佛也不要念了，無惡不作。結果他撥因果，因果饒不了他，他造了惡業，把自己牽到三惡道裡。他沒有瞭解，一空一切空，空得乾乾淨淨，才能證得無上菩提，哪裡是不修行的空呢？

丁五、結歎勝能

故知般若波羅蜜多是大神咒 是大明咒 是無上咒 是無等等咒 能除一切苦 真實不虛。

這是結歎勝能，「故知」——以是之故，我們知道。「般若波羅蜜多是大神咒」——是神祕莫測的眞言咒語。「是大明咒」——是能破除無明的大明咒。「是無上咒」——沒有哪一個法門的功夫，超過般若波羅蜜多的法門之上。「是無等等咒」——沒有哪一個咒，等過這個咒，這是最高無上的功行。

「能除一切苦」——這就合到前面「觀自在菩薩……度一切苦厄。」三界以內的分段生死苦能除掉，三界以外的變易生死苦，也能除掉。「眞實不虛」，眞真實實，不是虛妄的。

以上將心經甲二、釋經文，乙一、顯了般若，這一大科講完。下面乙二、祕密般若，再分二科，第一科是結前起後，第二科是正說咒語。

乙二祕密般若（分二）丙一、結前起後 丙二、正說咒語·丙一、結前起後

故說般若波羅蜜多咒 即說咒曰：

因為能除一切苦，眞實不虛，「故說般若波羅蜜多咒，即說咒曰：」「這是總結前文，前面沒有說出咒語，所以這裡說出般若波羅蜜多咒，並把

下面經文發起來。到這裡把顯了般若的道理講完，下面說的咒語是祕密般若。

丙二、正說咒語

揭諦揭諦 波羅揭諦 波羅僧揭諦 菩提薩婆訶。

真言咒語不必解釋，因為是諸佛的真言，只要至誠懇切地誦持就有功效。要是勉強解釋「揭諦」，是度。重說「揭諦」——是自度度他。「波羅揭諦」——是度到彼岸。「波羅僧揭諦」——僧，是眾生。度一切眾生都到彼岸。「菩提薩婆訶」——菩提，是得無上菩提。薩婆訶——是速即成就。能自度度他，度一切眾生都到彼岸，很快成就無上菩提。

心經講到這裡講完，我們現在都是修淨土法門，念阿彌陀佛求生西方極樂世界。阿彌陀經是妙有法門，那麼講心經是不是與淨土法門圓融呢？心經講的是真空法門，真空可以翻出妙有，真空不空，即是妙有；妙有不有，即是真空。合到念佛法門，真空不礙妙有，妙有不礙真空。西方極樂世界，是阿彌陀佛無量功德成就的，那是不可思議的妙有，不是我們凡夫執著的幻有。你懂得般若心經的道理，再去念佛，功效更大、更快。因為

你不會著相，念佛的功德更高、更深，生到西方極樂世界，決定有把握。在沒有生西方之前，你的煩惱慢慢會減少，因為你懂得不著相的道理了。

般若波羅蜜多心經說聽圓滿。

◎十回向——救護一切眾生離眾生相回向、不壞回向、等一切佛回向、至一切處回向、無盡功德藏回向、隨順平等善根回向、隨順等觀一切眾生回向、如相回向、無縛無著解脫回向、法界無盡回向◎十地：歡喜地、離垢地、發光地、燄慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地（第22頁）。

◎八宗——禪宗、淨土宗、密宗、律宗、天台宗、華嚴宗、三論宗、唯識宗（第74頁）。

◎八倒——對生死的無常、無我、無樂、無淨，執定為常樂我淨，是凡夫四倒。對涅槃的常樂我淨，執定為無常無我無樂無淨，是二乘四倒（第84頁）。

附件：般若波羅蜜多心經科判

全經分為兩大科：甲一、解經題 甲二、釋經文

甲一、解經題（分二）：乙一、經題 乙二、人題·甲一、解經題

乙一、經題

般若波羅蜜多心經

乙二、人題

唐三藏玄奘法師譯

甲二、釋經文（分二）：乙一、顯了般若 乙二、祕密般若·乙

一、顯了般若（分二）：丙一、略標綱要 丙二、廣陳實義·丙一、略標

綱要（分四）：丁一、能觀人 丁二、所行行 丁三、觀行境 丁四、明

利益·

丁一、能觀人

觀自在菩薩，

丁二、所行行

行深般若波羅蜜多時。

丁三、觀行境

照見五蘊皆空，

丁四、明利益

度一切苦厄。

丙二、廣陳實義（分五）：丁一、拂外疑 丁二、顯法體 丁

三、明所離 丁四、辨所得 丁五、結歎勝能。

丁一、拂外疑

舍利子！色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。受想行識，亦復如是。

丁二、顯法體（分二）：戊一 總顯 戊二、別顯。

戊一、總顯

舍利子！是諸法空相。

戊二、別顯

不生不滅、不垢不淨、不增不減。

丁三、明所離（分四）：戊一、法相開合門 戊二、緣起逆順門

戊三、染淨因果門 戊四、境智能所門。

戊一、法相開合門

是故空中無色，無受想行識。無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法。無眼界，乃至無意識界。

戊二、緣起逆順門

無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡。

戊三、染淨因果門

無苦集滅道。

戊四、境智能所門

無智亦無得。

丁四、辨所得（分二）：戊一、結前起後 戊二、正明所得。

戊一、結前起後

以無所得故，

戊二、正明所得（分二）：己一、明菩薩得涅槃斷果 己二、明

諸佛得菩提智果。

己一、明菩薩得涅槃斷果

菩提薩埵，依般若波羅蜜多故，心無罣礙，無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。

己二、明諸佛得菩提智果

三世諸佛，依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提。

丁五、結歎勝能

故知般若波羅蜜多是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛。

乙二祕密般若（分二）：丙一、結前起後 丙二、正說咒語。

丙一、結前起後

故說般若波羅蜜多咒，即說咒曰：

丙二、正說咒語

揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅僧揭諦，菩提薩婆訶。

經藏法海
②6

普賢行願品講記

◎述者：民國道源長老

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品講記

道源長老民國六十六年十月講於志蓮精舍—施旺坤 敬記

壹、總釋名題

大方廣佛華嚴經

今天要跟諸位講的是大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品，先把經題解釋一下。

「大方廣」，是講一真法界的本體、法相、妙用。佛經上都要指出一切法的本體，本體的名字各經不一樣，譬如大乘起信論稱為「真如」，法華經稱為「實相」，華嚴經稱為「一真法界」。不二叫「一」，不妄叫「真」，不是對著妄法說真法，根本沒有妄法叫真。「法界」是一切法的法性，性就是本體、自性。一真法界，就是華嚴經所說的一切法的本體、自性。

「大方廣」三字，先說「大」，就是一真法界的本體大。「大」者包含為義，不是對著小的大，對著小的大不是真大，因為大以外還有個小對著。一真法界的體，包含一切法，體外再沒有一個法，大而無外。

「方」者正也，就是一真法界的法相，是無相之相，無相之相最方正，不偏不邪謂之正。一真法界的法相，不是偏法，不是邪法，是最方正的相。

「廣」是廣博，就是一真法界的妙用廣博。你只要能悟到一真法界的理體，你隨時隨處都能生起妙用，所以它的妙用甚多，無量無邊。

「佛」是覺者，自覺、覺他、覺行圓滿，每次講到佛都是這樣解釋。但是華嚴經的佛，不是釋迦牟尼佛。釋迦牟尼佛是印度國淨飯王的兒子，是千百億化身佛中的一個。化身佛，也叫應身佛。佛有三個身：

一、法身佛——法身是真理之體，證得真理之體，就是證得了法身，就成佛。

二、報身佛——報是果報，我們凡夫的身體，是受苦的果報身。佛是受法樂的果報，小乘家要修三大阿僧祇劫才能成佛，大乘家要修六度萬行，修無量阿僧祇劫才能成佛，他的功德無量無邊，得的報身佛，享受的果報法樂，也是無量無邊。大乘家的報身佛，要地上菩薩才能見到，凡夫二乘人都見不到。佛都是發菩提心行菩薩道，所以他發四弘誓願，第一條「眾

生無邊誓願度」，每一尊佛都是發願度一切眾生。先度上根利智那些大菩薩，所謂「有眼不見盧舍那，有耳不聞圓頓教。」釋迦佛成了佛說華嚴經，凡夫二乘人，看不見毗盧遮那佛的身體^註說的圓頓大教聽不到，佛相也見不到。（●毗盧遮那佛——又稱：大日如來）

三、應身佛——佛太慈悲了，「隱尊特顯劣」，把最尊貴特殊的報身佛隱藏起來，現一個應眾生之機，劣應身的佛，叫應身佛。這就是出生印度國一丈六尺高、三十二相、八十種好的佛。劣應身是不高明、卑劣，但劣應身佛不是對著凡夫講的，是對著報身佛講的。

依天臺宗智者大師所分三個佛的名字：清淨法身毗盧遮那佛、圓滿報身盧舍那佛、千百億化身釋迦牟尼佛。華嚴經是報身佛說的，華嚴經上報身佛，翻譯為毗盧遮那佛，但毗盧遮那佛，清淨法身是個理體，不說法，和天臺宗所說的不相合。梵網經上報身佛，翻譯為盧舍那佛，和天臺宗所說的相合。實際梵音相同，只是兩部經翻譯的名詞不同。圓融起來解釋，華嚴經的毗盧遮那佛，因為證得法身，才能顯報身，是法報合一的佛。雖然名叫毗盧遮那佛，實際講經說法的是報身佛。

「大方廣佛」講好了，再講「華嚴」二字。「華」是表菩薩因位修行的行門，等於開花，結果才成佛。身有一丈六尺高、三十二相、八十種隨形好，都有數目字，那是化身佛，讓凡夫二乘人看的。報身佛，身有無量相，相有無量好，好有無量莊嚴，不能說他有多高，也不能說他有多少相好？都是按無量講，不能說出數目字來。這些相好莊嚴從哪裡來的呢？沒有自然釋迦、天生彌勒。外道講的是無因之果，佛教講有如是果，必有如是因。這些無量相好莊嚴，得有無量的因，他是在無量阿僧祇劫修無量功德，莊嚴出來報身佛的相好莊嚴，所以叫「華嚴」。

「華嚴」是用因華莊嚴佛的果德，報身佛應該叫「華嚴佛」，這裡為什麼稱「佛華嚴」呢？開導給我們聽的，佛弟子當然要成佛，我們也學發四弘誓願，「佛道無上誓願成」，你要成佛，當然要成大乘的佛，就要修華嚴經上所說的大乘無量的行門，這是開示我們修因華。你把行門修圓滿，就把大乘的佛莊嚴出來，這就是用因華莊嚴佛的果德。

「大方廣佛華嚴」六字別名講完。再講「經」字，梵語修多羅，華言契經，契者合也，上合諸佛之理，下契眾生之機，簡單翻譯為經。

佛說的經很多，經的名字千差萬別，但是立題只有七種，所謂「單三、複三、具足一。」經題由人、法、喻三種資料組成，「人」是能說所說的人，「法」是佛法，「喻」是譬喻。

「單三」，單種起名。

一、單人立題——比方佛說阿彌陀經，能說的「佛」，是個究竟人；所說的「阿彌陀」，也是個究竟人，叫做單人立題。

二、單喻立題——比方梵網經，「梵網」是大梵天的因陀羅網，是譬喻。

三、單法立題——比方涅槃經，「涅槃」是法。

「複三」，是兩個法重複起來取經的題目。

一、法喻立題——比方妙法蓮華經，「妙法」是法，「蓮華」是喻。

二、人喻立題——比方如來獅子吼經，「如來」是人，他說法像「獅子吼」是譬喻。

三、人法立題——比方文殊問般若經，「文殊」菩薩是因位聖人，「般若」是法。

「具足一」，就是人、法、喻三種資料具足。

如大方廣佛華嚴經，「大方廣」，是一真法界的法。「佛」，大乘果報的佛是聖人。「華嚴」是譬喻，修因位的行門，用因華莊嚴出來果德。

「大方廣佛華嚴」六字別名，具足人、法、喻三種法相。

入不思議解脫境界

華嚴經所講的，叫「解脫境界」，就是聖人佛菩薩的境界，不是凡夫二乘人的境界。佛菩薩的解脫境界是不可思議的，不是凡夫二乘人可以心思、可以言議得到。你心裡想不到，你用言語議論不到這個境界，這就是華嚴經講報身佛的境界。佛教講人人皆有佛性，人人皆當成佛，我們要怎樣成佛呢？「入不思議解脫境界」，你就成佛了。「入」有悟入、證入。先開悟，悟入這境界，再依悟入的理體去修行，修行到深處叫證入。如何能開悟證果呢？要研究普賢行願品。

普賢行願品是四十華嚴的最後一卷，第四十卷，不是八十華嚴的八十一卷。為什麼有的寫八十一卷呢？因為四十華嚴不流通，只有看大藏經的人才看。第一種翻譯六十華嚴也不大流通。八十華嚴有流通本，現在

我們講的都是八十華嚴。因為普賢行願品，流通很廣，大家不去精深研究，以為普賢行願品是華嚴經的最後一卷，所以寫上第八十一卷，這是錯誤的。

六十華嚴、八十華嚴、四十華嚴，全部算在一起，一共有四萬五千偈。而華嚴經在印度有十萬偈，還有五萬五千偈沒有翻譯，為什麼不全部帶到中國來翻譯呢？因為古時候交通不便，經典由印度帶到中國，一種是從北方的旱路，要經過一片大沙漠，迷失了路，會死在大沙漠。一種是走南方的海路，當時坐木板的帆船，遇到颶風就把船吹沉了，所以要從印度將經本帶到中國來，都是古時候的大菩薩，冒著生命危險，為法忘軀帶來的。路途遙遠，一個人空手走都很困難，經典怎麼帶呢？所以無法一次全部經都帶過來，先帶過來的是六十華嚴，再帶過來的是八十華嚴，接著帶過來的是四十華嚴。

八十華嚴有一品叫入法界品，但是經文很少。四十華嚴確實是接八十華嚴，全部是入不可思議解脫品，經文有四十卷之多。八十華嚴上說善財童子五十三參，實際是參訪一百一十位善知識，還有五十多位參訪善知識

的經文沒有帶過來。

古人說：華嚴經是經中之王，一切經典講的佛理，沒有超出華嚴經。天臺宗最讚歎的是法華經，說法華經的道理最圓滿，超過華嚴經。因為智者大師只見到六十華嚴，沒有見到八十華嚴、四十華嚴，如果見到，他會讚歎華嚴經是經中之王。

古德說：「不讀華嚴經，不知佛富貴。」佛為法王，等於國王，佛多麼高貴富裕，看華嚴經就知道。上次講大勢至菩薩念佛圓通章，講到大勢至法王子，是接續法王之位，一定要讀華嚴經，才知道法王有多富貴，才能發心承擔法王的家業。不讀華嚴經，不知道一生成佛的法門，善財童子五十三參，是我們凡夫發菩提心行菩薩道，即生成佛的榜樣，我們照著善財童子的路修行，都能即生成佛。

普賢行願品

普賢行願品是華嚴經的最後一品，講十大願王導歸極樂世界，就是把華嚴經萬種因華的行門歸納起來，不出十大願王。華嚴經是圓頓大教，度的都是圓頓根機的大菩薩，就是上根的眾生。中下根的眾生，叫他發菩提

心，修萬種行門修不來，這樣圓教就不圓滿了。佛要圓度一切眾生，不能捨棄一個眾生，所以把華嚴經的無量行門，歸納為十大願王。由十大願王把眾生引導到西方極樂世界，沒有一個不成佛的。

上次道源講大勢至菩薩念佛圓通章，就是引導你生到西方極樂世界，因為生到西方極樂世界，都是永不退轉，壽命無量，一生成佛，這樣中根、下根都可以做到。華嚴經包含一切佛法，歸納到十大願王裡面，過去早晚課，都是大祖師依著普賢行願品立的，早課楞嚴咒、大悲咒、十小咒念完了，要跪下觀想十大願王，一者禮敬諸佛，二者稱讚如來……回向：「四生九有，同登華藏玄門，八難三途，共入毗盧性海。」我要度一切眾生，都入到華嚴經不可思議解脫境界。十大願王，是依著普賢行願品發的願；回向文，也是依著普賢行願品發的願；晚課念禮佛懺悔文有十六個偈頌，也是摘錄自普賢行願品，足見普賢行願品的重要。

我們研究華嚴經，要看華嚴經疏鈔，在中國依著華嚴經建立一個宗派，叫華嚴宗。華嚴宗有五位祖師：初祖杜順和尚、二祖智儼尊者註三祖賢首國師、四祖清涼國師、五祖圭峰大師。我們現在看見八十華嚴的經本

就害怕，認為經文太長，看不完，四祖清涼國師把八十華嚴著成「疏」，怕別人看不懂，又著「鈔」解釋，寫成華嚴經疏鈔。

過去認為疏不能放入經文，認為是：「割裂經文，罪過無邊。」大藏經把華嚴經、華嚴經疏、華嚴經鈔分開，要研究華嚴經，必須三本對照看，初學的人不容易閱讀。到了民國，上海有幾位大居士發心把疏鈔會入經文，經過多年才編輯完成。首段是華嚴經經文，次段是疏，再次段是鈔，這樣就不必三本對照看。編成以後刻成木板流通，弘一大師讚歎華嚴經疏鈔，內容比佛學大辭典更為豐富。（◎儼——恭敬、莊重）

因為佛學大辭典偏重解釋佛法的名相，世間法的名相，必須另外看辭源、辭海。華嚴經疏鈔世間法的名相很多，因為它解釋一種名相，要解釋出來十種道理，依著華嚴經事事無盡解釋，清涼國師學識淵博，是貫通一切佛法，及一切世間法的大祖師。華嚴經疏鈔現在臺灣有流通，勸請諸位發心請一部來研閱，是至高無上的享受，並且可以得到華嚴經的大利益。

再介紹普賢行願品的註解，清涼國師完成華嚴經疏鈔後，四十華嚴才翻譯出來，他又著了四十華嚴疏，可是沒有鈔。普賢行願品是華嚴經的結

論，十大願王導歸極樂，能夠普度一切眾生。尤其到了末法時代的眾生，依著善財童子五十三參，發菩提心行菩薩道修不來，決定要依著普賢行願品發十大願，念佛求生西方極樂世界，所以清涼國師又特別著普賢行願品別行疏，「別」是另外，「行」是單獨流通，另外單獨流通普賢行願品別行疏。後來五祖圭峰大師，認為普賢行願品別行疏著得很好，又著「鈔」來解釋「疏」，書名為普賢行願品別行疏鈔，現在有單行本流通，諸位一定要發心請來研閱。

唐罽賓國三藏般若奉詔譯

唐朝時在西域有一個「罽賓國」，梵語羯溼彌羅國，罽賓國——是舊的翻譯。新的翻譯，玄奘法師翻為「阿誰入」，因為這個國家四面環山，地理位置險要，自從建國以來，別的國家未曾侵入其國，故取名「阿誰入」，有自高自大之意。「三藏」——即經藏、律藏、論藏均貫通。「般若」——為這位法師的德號，翻成中國話叫智慧。「奉詔譯」，這部四十華嚴是奉唐朝皇帝的命令翻譯的。

貳、別解文義

爾時，普賢菩薩摩訶薩，稱歎如來勝功德已。告諸菩薩及善財言：善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛刹極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。

普賢行願品是四十華嚴的最後一卷，第四十卷。這一段是普賢菩薩讚歎如來的功德，「爾時」——說完第三十九卷的時候。「普賢菩薩摩訶薩」——行彌法界曰「普」，位臨極聖曰「賢」。普即普徧，普賢菩薩的行門最大，他的大行普徧彌滿於法界，徧法界都是他行菩薩道的所在。普賢菩薩的地位，臨近最極的聖人——佛，他的地位，與佛只差一等。「摩訶」是大，「摩訶薩」叫大菩薩，普賢是等覺位的大菩薩。華嚴經有華嚴三聖，中間供的毗盧遮那佛，左邊供的文殊師利菩薩，騎一隻獅子，表智慧；右邊供的普賢菩薩，騎一隻白象，表行門。一個大智慧，一個大行門，合起來就是毗盧遮那佛。

「稱歎如來勝功德已」，普賢行願品三十九卷是讚歎如來功德，普賢菩薩是等覺位的大菩薩，他稱讚如來的功德特別超勝，讚歎完了。「告諸菩薩及善財言」——在華嚴法會裡都是初地以上，親證法身的大菩薩。「善

財」——即善財童子，他年紀輕叫童子，他最初遇到文殊菩薩，教他發菩提心，再去學菩薩行，所以他發了菩提心，行菩薩道，得去參訪善知識。因為善財童子是華嚴經的當機者，普賢菩薩跟諸大菩薩說法，就特別稱呼當機者善財童子。

「善男子！」這是普賢菩薩稱諸大菩薩和善財童子。在佛經上，佛叫當機者，往往都叫善男子。有兩種解釋：

第一種解釋，善男子包含善女人，佛經上佛往往連著稱呼：善男子、善女人，但是以善男子為首眾，善女人是第二眾。

第二種解釋，善男子即大丈夫，「善」即發菩提心，此善不是世間凡夫的善，凡夫在六道輪迴流轉生死，不能稱為善。也不是二乘人小乘的善，二乘人自己了生死，不度眾生，也不能稱為善。必須上求佛道，下化眾生，真正發菩提心的男子，才能稱為善男子。

看到善男子的經文，我們要觀察自己，發了菩提心沒有？要是沒有發菩提心，雖然為男子身，也不能稱為大丈夫、善男子。是個女人，發了菩提心就是大丈夫、善男子。「諸菩薩」——已經證得法身理體，地位高，所

以放在前面，實際當機者是善財童子。

「如來功德，假使十方一切諸佛」——前面我普賢菩薩讚歎如來的功德，讚歎完了，你不要以為如來的功德只有這麼多。不但一尊佛、二尊佛，假使十方諸佛都來讚歎，也讚歎不完。下面說讚歎的時間長，「經不可說不可說佛刹極微塵數劫」——「不可說不可說」，是大數目名詞。「佛刹」——是佛世界，一個三千大千世界，每一尊佛都是教化一個三千大千世界。「極微塵」——一個三千大千世界，是一個廣大的世界，把大地的石頭碎開來，碎為最細、最小的微塵，那個微塵再把它分成七分，每一分叫極微塵，是說塵點微細到極處了。「劫」是長時間，劫有小劫、中劫、大劫，一個大劫的時間，就長得不可思議。這裡不是一個大劫、二個大劫，而是把一個極微塵算一個大劫，不是一個佛世界微塵數大劫，二個佛世界微塵數大劫，而是經過不可說不可說，那麼多佛世界極微塵數大劫的長時間。「相續演說，不可窮盡。」——十方一切諸佛，經過長得不可思議的時間，都在演說佛的功德，並沒有把佛的功德讚歎完。

這就是說不僅菩薩讚歎不完，要佛來讚歎，不是一尊佛、二尊佛讚

歎，縱使十方一切諸佛來讚歎，也讚歎不完，就是極力強調，佛有無量無邊的功德，怎麼讚歎也讚歎不完。

若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。

如來有那麼多讚歎不完的功德，那是佛的果報，如來怎麼成就這無量的功德呢？在因位當中，就修十種廣大的行願。你假若想要成就佛無量無邊的功德，應當修這十種廣大的行願。

這十種廣大的行願，包括一部華嚴經，也就是切佛的功德，都在這十種大行大願裡面。「行願」二字，在其他經裡面都叫「願行」。「願」是我們立的志向，發願就是立志，也叫發心。「行」是修的功夫。你先立志發願，而後修行門，願在前面，行在後面。「依願引行，以行填願」，你先發了大願，引導出大行，你修行門，把空願填實，滿了菩提大願，你的行門就修圓滿了。

普賢行願品把「行」放在「願」前面，因為發的十種大願，不是空願，發這個願，就要修這個行門，叫「即願即行，即行即願。」行願二字，二而不二，行就是願，發的願就是修的行，所以叫即行之願。把

「行」放在「願」前面，使我們知道這十大願王，發了願就修行。你見了如來有無量無邊讚歎不可窮盡的功德，那是如來的果法。你見了果法，就要修因，如來的果法是修出來的，不是無因之果。怎樣證得無量無邊的功德呢？修這十種大願來的。我們學佛，就先學這十種大行願，將來行願圓滿，你任運自然，證得如來無量無邊不可窮盡的功德。

這十種大願，合起來就是一個菩提心，梵語菩提，翻成中國話叫覺道，就是佛的覺，也就是佛的道。我想證得佛的道，要先發成佛的道心，叫菩提心。要記得，發成佛的心，不是成阿羅漢，成了佛，有無量無邊的功德，正好滿他的菩提大願，度無量無邊的眾生。佛不捨棄一個眾生，才叫佛，不然，只是小乘的聖人。我們發菩提心，要上求佛道，這裡告訴我們，要想成就如來的殊勝功德，得發這十種行願。成就如來的功德，要自利利他，要下化一切眾生，所以發菩提心，就是要上求佛道，下化眾生。華嚴經告訴善財童子如是發心，也就是告訴我們應該如是發心。佛法就是要發菩提心，要上求佛道，下化眾生，不求人天福報，不求二乘小果。有的人修行用功，想來生來世轉一個大富大貴的人，好享受人間的福

報。有的人想求生天，在天上享天福。有的人認為人天福報不能久長，發心修行，要了生脫死，超出輪迴，結果修成二乘小果，只能自利，不能利益眾生，這樣發心修行就冤枉了。要知道，修行不是簡單的事，你求人間的福報，也要費不少精神，結果不出輪迴，求個無常的福報。修成二乘小果，也不是簡單的事，結果只能自利，不能利益眾生，那不是冤枉嗎？同樣費力氣，你為什麼不上求佛道，下化眾生呢？這裡就告訴我們應該怎樣發心？怎樣修行？修這十種大行大願，絕對不會錯誤。

我們再觀察現在的佛弟子，每個寺院要是做法會，比如農曆九月十九日，是觀音菩薩得道紀念日，每個寺院都有很多信徒來拜拜。你問他有什麼願心呢？他沒想到來生來世轉大富大貴的人，也沒想到來生來世生天，更不懂要修成二乘小果，只是求現在平安，這樣的佛弟子真是可憐愍者，這不能怪他們，應該怪沒有人講佛法給他們聽，他們才不懂。發菩提心這一句話，他們從來沒有聽過，怎麼會瞭解呢？所以道源常常勸請大家，無論出家、在家弟子，都要發心弘法。你們看佛教東傳中國，像法時代，出了多少大祖師、大法師？那時候比丘弘法，已經人才濟濟，不需比丘尼弘

法。比丘尼弘法都沒有機會，怎麼需要居士弘法呢？但現在是末法時代，比丘不可多得，四眾弟子不要負責弘法嗎？佛法等於一個大殿，由四根大柱子撐著，就是四眾弟子都要負責弘法責任，所以比丘、比丘尼、男女居士，都應當弘法利生。

華嚴經是經中之王，弘揚華嚴經嗎？但是必須考慮：一、華嚴經文豐富博，能不能講好呢？二、華嚴經是一部大經，講一遍要三年，有沒有人聽呢？所以你們就講普賢行願品，華嚴經的道理都在裡面，也就是全部的佛法都在裡面。十大願王很好學，也很好講，只怕你不發菩提心。你發了菩提心，學普賢行願品，去弘法利生，這是做得到的，你為什麼不發心呢？

講這一段話是不是扯得太遠了？普賢菩薩講這一段話，是勸善財童子發心，道源勸請諸位發心，是跟普賢菩薩學的。

何等為十？一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆回向。

「何等為十？」應該修哪十種廣大行願？普賢菩薩自己徵問，下面自己答覆。

「一者禮敬諸佛」——我們現在做早晚課一進佛殿，先磕三個頭，任何一個寺院都是這個規矩。在家居士家裡設佛堂，你進佛堂要先拜三拜，都是依著十大願王的規矩。

「二者稱讚如來」——古時候進佛堂先拜三拜之後，要先唱香讚，因為那是讚歎如來的功德。

「三者廣修供養」——燒香、獻花、獻供水，都是屬於廣修供養。

「四者懺悔業障」——晚課要念禮八十八佛大懺悔文，屬於懺悔業障。

「五者隨喜功德」——寺院做早晚課時，你都應當參加，這就是隨喜功德。

「六者請轉法輪，七者請佛住世」——這兩個大願，實際是一個大願。請佛住世，就是為請轉法輪；請轉法輪，必須請佛住世。我們現在生於佛前佛後，沒有見到佛，想請佛轉法輪請不到。沒有見到佛，怎麼請佛住世呢？這就通到現在轉法輪的法師身上，你要是發了十種大願，你能講經，

自己講。不能講，你遇到會講經的法師，請他來講經，這就通到請佛轉法輪。因為法師會講經，一般的信徒不知道，知道了也不知道怎麼請？你知道哪一位法師會講經，也知道怎麼請法師講經。你有因緣準備一間講堂，就去實現這個大願，請一位法師來講經，比做任何佛事的功德大。我本來不應該說這些話，因為我就是講經的法師，這是不是自己在貪名？道源如果貪名的心，不應該說這些話；道源沒有貪名的心，應該如是講。因為這是實實在在的道理，請法師講經，是下面要講到的「八者常隨佛學」，是跟佛學的。

佛成了佛，就在講經說法，佛在人間示現成佛，是度人的。請法師講經，就是度人的，其他的佛事，比如放焰口，最大的佛事水陸法會，都是度鬼的，跟度人的功德不可同日而語，因為度人的功德大。要發菩提心行菩薩道，只有人才有資格，所以佛在人間示現成佛，我們現在講經說法，就是勸諸位發菩提心行菩薩道，希望在座個個發菩提心，只要有一個人發菩提心，這一個人成佛有份，就佛種不斷。你度一個人成佛，有什麼功德能與此功德比呢？這是你請法師講經，才有的功德，這樣請法師講經的功

德，不是不可思議嗎？

「七者請佛住世」——沒有跟佛同時住世，怎麼請佛住世呢？要通到請法師住世。只要是正知正見的法師，請他長遠住世講經，請法師講經有功德，大家都喜歡聽，請法師多講幾天、多講幾年，等於請佛住世。

「八者常隨佛學」——發菩提心行菩薩道，長遠的隨著佛學，佛怎麼修，我們跟著佛學，跟著佛的腳步走，決定走到成佛的地方。要常隨佛學，發了菩提心，不要忘失菩提心，不要退回來。反過來解釋，我們要是修人天乘，修五戒十善。持五戒，可以保持來生來世人身不失，而且可以轉大富大貴的人。修十種善法，可以生天享天福，這是佛說法不得已的權巧方便。實際這是跟人、天學，不是跟佛學。你要求二乘小果，修四諦、十二因緣法，了生脫死，超出輪迴，這是二乘的果報，也是佛說法不得已的方便法門。因為說大乘法，你接受不來，所以你學小乘法，是跟阿羅漢、辟支佛學，不是跟佛學。這裡普賢菩薩告訴善財童子，你依著十大願王來修行，就是常隨佛學。

「九者恆順眾生」——「恆」和「常隨佛學」的「常」意思相同。恆常

隨順眾生，度脫眾生。恆順眾生，不是跟眾生造凡夫業，是隨順眾生的根機，方便接引他發菩提心、行菩薩道。

「十者普皆回向」——「普」是指上面九種行願。「回」是回轉，「向」是趨向。把上面九種功德都回轉過來，趨向三個地方：一、回向佛果菩提，二、回向一切眾生，三、回向真如實際。你修行不回向，功德落到自己身上，就與菩提心相違，所以修行的功德，不要回向到自己身上。

以上是依著經文總標，簡單地解釋，先了解大意，下面每一種行願還會詳細解釋。

善財白言：大聖！云何禮敬，乃至回向？

善財童子是當機者，弟子跟師長講話叫仰白，師長跟弟子講話叫下告，仰白下告是佛經上的禮節。「善財白言：大聖！」善財童子居於弟子的身份，尊稱普賢菩薩為大聖。登了地是聖位，普賢菩薩是十地圓滿的等覺菩薩，所以稱為「大聖」。前面普賢菩薩說：一者禮敬諸佛……乃至回向，我願意詳細聽，普賢菩薩！你大慈大悲，不厭其煩，要跟我们講十種行願。善財童子並不是不懂，他是發菩提心的人，請普賢菩薩詳細講十種

行願，流通十方，流通未來，使眾生都得利益，所以善財童子是替我們眾生請法，是代眾生請問的。

普賢菩薩告善財言：善男子！言禮敬諸佛者：

「普賢菩薩告善財言」——有問必答，善財童子來請問佛法，普賢菩薩就答覆他。「善男子！」稱呼善財童子。「言禮敬諸佛者」——「言」就是上面說過，這裡再重說。我前面所說的「禮敬諸佛」的行門，現在我為你詳細解釋。

所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛世尊。

先說所禮敬的「諸佛」，不是一尊佛、二尊佛，究竟有多少呢？「所有盡法界」，「盡法界」——就是華嚴經上所說的廣大境界。法界，有理性、事法界。按理性上講，法界就是一切法的本體，有法的所在，都有理性在，盡一切法的理性，就是徧一切法。事法界，叫諸法之界，每一個世界，是一個事相的法。一尊佛，也是屬於事相的佛，「盡法界」——就是盡有法之界。「虛空界」——就是盡虛空界，虛空是大而無外，佛刹都在虛空之內，包含盡虛空界內所有的佛刹。

「十方三世一切佛刹」——「十方」，是按空間講，東、南、西、北四方，加上四維：東南、西南、東北、西北，還有上方、下方。「三世」，是按時間講，有過去世、現在世、未來世。盡法界、虛空界裡面，包括十方的空間，也包括三世的時間。「一切佛刹」——刹，是佛的世界，十方的佛世界，三世的佛世界。「極微塵數諸佛世尊」——把那麼多的佛世界，都碎成極微塵，每一個極微塵都算一尊佛，叫「諸佛世尊」。

為什麼要說這麼多佛呢？因為本來就有這麼多的佛，這是華嚴經上的境界，是釋迦牟尼成了佛，如證而說，如他證得的境界說出來的。他證得「十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛世尊。」所以他就這樣講。

講境界給我們聽，是叫我們悟到我們的真心，我們的真心本來廣大無邊，「心包太虛，量周沙界。」可是我們凡夫硬起我執，把自己廣大無邊的心，執著成一個小小的心，局限到小身體裡面。一個人還不小，有五、六尺高，要是執著得更厲害，轉成螞蟻，局限在螞蟻的身體裡面，越執著越小。現在告訴我們要成佛，得先發現自己本來有的真心，是廣大無邊，所以說大的境界，叫我們依著華嚴經說的境界，把心放大，那就快開悟、

快證果。

這就是叫我們修十大行願，證得佛的殊勝功德，第一種行願，禮敬諸佛，就可以得到不可窮盡的功德。我們都是佛弟子，我們都相信拜佛有功德，拜一尊佛有功德，假如拜二尊佛，不是加一倍的功德嗎？假若拜的是盡虛空、徧法界的佛，功德不是盡虛空、徧法界嗎？這是所禮的佛有這麼多。

能禮的自己呢？普賢菩薩以身作則，他禮佛是怎麼禮的？

我以普賢行願力故，深心信解，如對目前。

「我」是普賢菩薩自稱。「以普賢行願力故」，因為普賢菩薩，是跟過去的普賢如來學來十大行願，所以十大行願，叫普賢行願。

「深心信解」——「深心」是直達本源的心。「信解」，甚深的信仰、甚深的解悟。因為我跟過去的普賢如來學來大行大願之力，我發甚深的信仰、甚深的解悟，相信盡虛空、徧法界，有這麼多諸佛世尊。

「如對目前」——因為我深信不疑，深深解悟十方三世一切佛世界，極微塵數不可說不可說的諸佛世尊，都在我的眼前。就像我們現在拜一尊阿

彌陀佛，阿彌陀佛在我們眼前一樣。

悉以清淨身語意業，常修禮敬。

這是講能禮佛的人身口意三業。禮拜佛，屬於身業；嘴裡唱念佛名，屬於口業；存著恭敬心，觀想佛的相好，屬於意業。身口意三業都要清淨，就是沒有染污，凡夫貪、瞋、癡的意業，都把它清淨了；口裡妄言、綺語、兩舌、惡口都把它清淨了；身體上殺、盜、淫都把它清淨了。以清淨身口意三業，來禮拜諸佛。「常修禮敬」——禮拜諸佛不是短時間，要長遠拜下去。下面起不可思議的境界。

一一佛所，皆現不可說不可說佛刹極微塵數身。一一身，徧禮不可說不可說佛刹極微塵數佛。

前面說所禮的佛有不可說不可說那麼多。「一一佛所」——我這個能禮佛的人，要去每一尊佛的世界去現身。現多少身呢？「皆現不可說不可說佛刹極微塵數身」——我現能禮佛的身體，也不可說不可說，像十方三世佛世界極微塵數的佛那麼多，這是第一種觀想。

「一一身，徧禮不可說不可說佛刹極微塵數佛。」——每一個能禮佛的

身體，徧禮不可說不可說佛世界極微塵數的佛，這是第二種觀想。

禮敬諸佛，要發廣大心，還要發長遠心。前面說「常修禮敬」，不是短時間拜一次就好，要長遠拜下去。

虛空界盡，我禮乃盡。以虛空界不可盡故，我此禮敬，無有窮盡。如是乃至眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我禮乃盡。而眾生界，乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡。

「虛空界盡，我禮乃盡。」——虛空界沒有了，我才不要禮拜。「以虛空界不可盡故，我此禮敬，無有窮盡。」——因為虛空界不會沒有，所以我禮敬諸佛，不會窮盡，永遠禮敬，這才叫長遠心。

我禮敬諸佛，不是求自利，我是為利益一切眾生。「如是乃至眾生界盡」，眾生是苦果報，眾生的苦果沒有了，我就不必再代眾生禮佛了。「眾生業盡」——眾生的苦果是造業來的，因為眾生造業才變眾生，眾生的業盡了，我就不必再禮敬諸佛了。「眾生煩惱盡」——眾生造業，是他有煩惱，眾生沒有煩惱，不造業，不轉眾生，我也不必再禮敬諸佛了。「而眾生界，乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡。」——可是眾生界不會盡，

眾生的業、眾生的煩惱都不會盡，所以我的禮敬也沒有窮盡。
念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

我要發長遠心，代眾生禮敬諸佛，「念念相續，無有間斷」——一念相續一念，不讓它間斷。「身語意業，無有疲厭。」——身口意三業，不起疲厭心，不會起這個心：我拜得太累了，我要休息，這才叫禮敬諸佛。

我所禮敬的佛，不可說不可說佛世界極微塵數諸佛，這就是把我們的心放大。再代眾生禮敬諸佛，眾生界盡，我才不要禮敬。眾生界不盡，我永遠禮敬下去，把我們的心拉長。

普賢菩薩做到這樣，我們凡夫怎麼作觀想呢？我拜佛，要拜盡虛空、徧法界諸佛；我度眾生，要度無窮無盡的眾生。把我們狹小的心，依願力行門，把它放大到橫徧十方，拉長到豎窮三際^註為什麼要這樣放大、拉長？因為我們的真心本來這麼大、這麼長。我們的真心，本來橫徧十方、豎窮三際，所以依著自己的行願，做這個行門，就證得橫徧十方、豎窮三際的真心。（◎三際——過去、現在、未來）

如何禮敬諸佛？過去由西域來一位三藏法師，梵名勒那摩提，中國話

叫寶意，他傳授七種禮佛的方法，在佛學大辭典上有，在普賢行願品別行疏鈔也有，名字不同，意思一樣。七種禮佛的方法，先料檢前面兩種是對的。

一、我慢禮：在禮佛時，心存我慢，沒有恭敬心，這樣禮佛要不得。他覺得在這種場合，不禮佛好像過不去，實際他是拜不下去，因為被我慢障礙住了，這樣的禮佛不僅沒有功德，還有罪過。

二、求名禮：佛學大辭典稱為求名禮，拜佛時，沒有拜佛的心，裝模作樣的拜佛，讓人家讚歎他很認真在拜佛，實際在求名。普賢行願品別行疏鈔稱為唱和禮，這是專對出家人說的，因為出家人做早晚課時，大家都在拜，他也跟著拜，拜時心裡不作觀想，連恭敬心也起不來，雖然沒有我慢，但沒有恭敬觀想，這樣禮佛功德很少。

三、恭敬禮：佛學大辭典稱為身心禮，普賢行願品別行疏鈔稱為恭敬禮，這種禮佛是對的。拜佛一定要起恭敬心，拜佛是身業，但是心裡面要恭敬，所以身體禮佛，心裡也要跟著禮佛。如果身體禮佛，心裡沒有禮佛，就是唱和禮，只是隨眾拜拜而已。恭敬禮，就是身心要恭敬，這種禮

佛，無論上中下的根機都能學會。你拜佛時，身體要如法，心裡面要虔誠恭敬。身心恭敬的禮佛，怎麼拜呢？先要講究身體合乎法則，就是禮佛時要五體投地^註。倒身下拜，把全身投到地上。可是我們中國人沒有見習慣，一般不信佛者，常常譏諷這是在摔筋斗，認為我們中國儒家把身體彎曲起來磕頭，行「曲身禮」才合乎禮節。過去的大祖師，就請教西域來的三藏法師，佛教能否行曲身禮？西域來的三藏法師說：佛教有兩種行禮法，第一種禮是倒身下拜，第二種禮是曲身禮。第一種現在還可以看見，西藏來的喇嘛，還是行倒身下拜的禮節。中國佛教現在都是倡行第二種曲身禮，曲身禮拜，要講究五體投地，五體，即兩手、兩膝、一頭頂。身體雖然彎曲著，但是身體的五個部位要投地，拜下去要把兩手翻掌向上。拜佛時為什麼要兩手翻掌向上呢？因為要頂禮佛足，現在我們供的佛像，有的在佛龕裡，我們拜佛足拜不到，只好作觀想，把兩手翻掌向上，觀想是接佛的雙足。要注意，頭頂一定要投地，如果沒有投地，心裡存著我慢，就是第一種我慢禮，要不得。（◎五體投地——表恭敬，五體：頭、兩手、兩足）

另外雙手翻掌向上，不要超出頭，有的手伸得很長，不莊嚴，有時人

很多，空間不夠，手會碰到前面的人，不禮貌。有的手翻過來，抱住自己的頭，頂禮是接佛足，不是抱自己的頭，所以手翻掌要放在頭的兩邊，才莊嚴好看。如果拜佛時是一個人，就在地上拜，最好不要用拜墊。如果搭袈裟，地上土太多，容易把袈裟弄髒，最好用草蓆鋪著，就不會把縵衣弄髒。但是大眾拜佛時，拜墊還是需要，那是過去祖師按中國人根性訂的規矩。因為：上根的人不喜歡用拜墊，覺得太享受，不夠恭敬。中根的人有拜墊，他就喜歡拜，沒有拜墊，他就不大肯拜。下根的人沒有拜墊，他不太肯拜，勉強拜時，行唱和禮，心裡根本不恭敬。大殿裡設有拜墊，下根的人，有拜墊慢慢拜，就不會覺得吃苦頭。為普攝眾生，所以祖師研究在大殿裡擺拜墊，是大慈大悲，用心良苦。

四、無相禮：佛學大辭典稱為智淨禮，智慧清淨的禮。普賢行願品別行疏鈔稱為無相禮。拜佛，恭敬是對的，但是不能著拜佛的相。拜佛至少有兩個相：一個能拜的，一個所拜的。所拜的佛像是空的，佛哪有相呢？我們凡夫作觀想，不要起執著，要以智慧觀察佛的境界，遠離「能禮」、「所禮」之相，不要起禮佛的執著。要知道，所禮的佛，是真空無相的，

而能禮之智，也是真空無相的，這樣觀想，才能深入法性，得到禮佛的真實利益，這叫智慧清淨。能拜的相、所拜的相，都把它觀空，這叫無相禮。

五、起用禮：佛學大辭典稱為偏入法界禮，普賢行願品別行疏鈔稱為起用禮。第四種無相禮，觀到真空的理體，本來沒有相，不是斷滅，由真空的理體起妙用出來，偏入法界。你聽到普賢行願品的禮敬諸佛，我們所禮的佛是盡虛空、徧法界，十方三世一切佛刹極微塵數無量諸佛，這就是徧法界的佛。我們能禮的身體，也是徧法界，就是由真空觀起出來的妙用。你不能作真空觀，妙用起不來；你能修真空觀，能禮、所禮都沒有相了，你起徧入法界的觀想，很容易起來，因為有體就起用。

六、內觀禮：佛學大辭典稱為正觀修誠禮，普賢行願品別行疏鈔稱為內觀禮。正觀，不偏不邪，修最誠敬的禮。前面依體起用，你能禮拜的身體，徧入法界，禮拜徧法界的諸佛，但是無量數的佛，不是在心外，佛法是心法，心外哪有佛呢？把徧入法界的境界，收回來內觀，觀到我身體裡面就是佛。我拜佛，不拜心外的佛，是拜我內心裡面的佛，這樣就對了。

七、實相禮：佛學大辭典稱為實相平等禮，普賢行願品別行疏鈔稱為實相禮。實相者，無相，就叫真空理體。實相，無不相，這樣不妨礙你拜佛，拜佛還沒有相。

前面七種禮，我慢禮、唱和禮不對，從第二種恭敬禮算起，一共有五種，在沒有相之中，還不妨礙拜佛，就是拜第四、第五、第六、第七，四種禮。第四種「無相禮」，真空。第五種「起用禮」，起妙用，徧入法界。第六種「內觀禮」，我是能禮的人，佛是所禮的佛，有能、有所，有自、有他，能禮的是自己，所禮的是佛，是在心外，現在收回來，佛是在我心內。第七種「實相禮」，自他內外都平等了，無能無所，無自無他，凡聖一如，實相平等，這樣你一拜佛，就拜到實相理體上，每一拜佛都入實相觀，你不是成佛很快嗎？

我們拜佛，從第三種恭敬禮下手，一定要身口意三業虔誠，一步一步加深。怎麼作觀想呢？文殊菩薩傳授我們一個禮佛觀想偈：「能禮所禮性空寂，感應道交難思議！我此道場如帝珠，釋迦如來影現中！我身影現如來前，頭面接足歸命禮！」這個禮佛觀想偈，是在大悲懺上。

第一句「能禮所禮性空寂」——就是第四種「無相禮」。「能禮」是我能禮的人，「所禮」是所禮的佛，要觀想著：能禮的人與所禮的佛，本性都是空寂的。在真空理體上，沒有能禮、所禮之相，這就是先作真空觀，你恭恭敬敬的五體投地，伏到地上，就念觀想偈，隨著觀想偈觀想，沒有能禮的我，也沒有所禮的佛，本性都是空寂的。

第二句「感應道交難思議」——感在自己，應在諸佛，就是第五種「起用禮」。真空無相，不是斷滅，真空理體會起妙用，你越不著相，感應越大，能感的是我禮佛的人，應是在諸佛，感應道交，難思議。你作真空觀起的感應，不是凡夫可以思議的，因為是從真空理體上起的妙用。

第三句「我此道場如帝珠」——我在這裡拜佛就是修道，我的修道之場如帝珠。「帝」是帝釋天，平常我們講的玉皇大帝，就是欲界第二層天，^{多々}忉利天的天王，他有一個講堂叫善法堂，天花板上懸掛陀羅網，一千顆寶珠穿在網上，顆顆寶珠都有光明，每一顆寶珠能夠照出九百九十九顆寶珠的影子，映在這一顆寶珠裡面，這是第一層。第二層境界就不可思議了，每顆寶珠含有九百九十九顆寶珠的影子，反射回去九百九十九顆寶珠

裡面。但不是到第二層為止，它是反射過來，再反射過去，每一顆寶珠裡面，都能夠含攝融通那樣多的寶珠影子，這叫「互攝互融」，形成華嚴經所講的一多無礙，重重無盡、無盡重重的最高境界。

華嚴境界，不是我們觀想得到的，用帝釋天的寶珠來譬喻，我們沒有看見，想找一千顆大寶珠也找不到，但是現在可以用十面大玻璃鏡子來證明。四方四隅，用八面鏡子，上方用一面，下方用一面，中間點一盞燈，你看滿鏡子都是燈影。過去在上海的世界佛教居士林，有一間房子就是用十面鏡子來莊嚴，中間供一個小寶塔，塔裡面供有一尊佛像。我們進入房子，電燈一開，看到室內八方、上方、下方，玻璃所照，現出來重重無盡、無盡重重的影子。佛像無量無邊，我們人也是無量無邊。要莊嚴出來這樣一間玻璃做的佛堂，並不簡單。道源有一個方便，可以用兩面鏡子來證明，兩面鏡子中間，點一根蠟燭，我們預想：鏡子裡面頂多兩根蠟燭，因為一面鏡子照出來一根蠟燭，兩面鏡子互相反射，裡面有兩根蠟燭。你們試驗一下，每一面鏡子裡面會有無量無邊蠟燭的影子，真是不可思議！

因為互相反射，這一面鏡子將這根蠟燭反射到對面鏡子，變成兩根蠟

燭。再反射回來，兩根蠟燭變成四根蠟燭，這樣反射過來反射過去，反射的次數越多，蠟燭就越多。鏡子並沒有動，為什麼有這麼多燭影呢？因為互攝互融，照出來重重無盡、無盡重重蠟燭的影子。華嚴境界說得太玄妙，我們試驗一下，兩面鏡子映照的境界重重無盡，譬喻帝釋天的寶珠影子重重無盡。「我此道場如帝珠」，我把道場觀空，現出來不可思議的境界，像是帝釋天的寶珠網一樣。

第四句「釋迦如來影現中」——比如我們拜釋迦牟尼佛作觀想，釋迦如來的影子現到顆顆寶珠裡面，寶珠裡面的影子就無量數。合到普賢行願品的境界，盡虛空、徧法界，十方三世一切佛世界極微塵數諸佛世尊，統統現出來。如果你拜阿彌陀佛，就觀想：「阿彌陀佛影現中」；你拜觀音菩薩，就觀想：「觀音菩薩影現中」，隨你所拜的那一尊佛菩薩，觀想佛菩薩的名號。

第五句「我身影現如來前」——我是能禮佛的人，觀想重重無盡的佛現出影子，我的身體也現出影子，每一尊佛的面前，都有一個我在那裡禮佛。這就合到普賢行願品所禮的佛重重無盡，能禮的自己也是重重無盡。

第六句「頭面接足歸命禮」——先講究身體恭敬，「頭面接足」，我的頭面要接住佛的腳。「歸命禮」——表示意義恭敬，恭敬到無以復加，拿我的生命來禮拜佛。這是合七種禮佛的第三種「恭敬禮」，就是你作觀想，無論多麼玄妙，禮佛時還是要從恭敬下手。

自己拜佛才能作此觀想，若是大眾拜佛，不適合作此觀想。因為大眾拜佛時，叢林裡有悅眾師在打引磬。悅眾師叫我們拜下去，我們就要跟著拜下去；悅眾師叫我們起來，我們就要起來，因為時間不夠，不適合作觀想的觀想。

你如果是上根利智，依著觀想偈的道理去觀想，一觀想就成功。如果你是根機差的，更應該努力精進，拜下去一定要用這六句偈作觀想，每拜一拜，念一次觀想偈，有的人虔誠拜佛，觀想久了，忘身、忘心，連佛像也忘記，忽然間道場空了，雖然在拜佛，怎麼好像在虛空裡，佛像怎麼看不見？我能拜的人怎麼沒有了？這時候真空境界現前，是第一步，還要起妙有呢？所以多聽講，就能得到利益，遇到真空境界，就不會害怕。

為什麼要這樣觀想，真空、妙有、徧入法界呢？因為佛的境界就是這

樣。釋迦牟尼佛說華嚴經是如證而說，不將就眾生。依他所證得的境界，自己的心意直接說出來，佛所證得真心的境界，一切眾生統統都有，而且與佛平等平等，毫無差別。我們的真心，本來是活活潑潑，玲瓏透徹，就是華嚴經上重重無盡的境界。因為我們眾生被無名煩惱障蔽住，起我執、法執，把廣大無邊玲瓏透徹的真心，執著成妄想心，而且越執著越死板，起不來妙用。佛說我們都有真心，教給我們這個禮佛的觀想，使我們得到下面兩種利益。

第一個利益，拜佛使我們增加智慧。修行求福求慧，把福求圓滿叫福足，把慧求圓滿叫慧足，福足慧足成了佛，叫兩足尊。我們現在要學佛修行，一方面求福，一方面求慧，先說求智慧，你照華嚴經上的境界去拜佛，就增加智慧。

第二個利益，拜佛使我們增加福報。古人說：「念佛一聲，罪滅河沙；禮佛一拜，福增無量。」怎麼禮佛一拜，增加那麼多的福報呢？因為你依著華嚴觀拜的是無量佛，拜了無量佛，不是增加無量福嗎？你的福報增加，智慧增加，等到福慧具足，不是成了佛嗎？

第一種行願，是禮敬諸佛，你照第一種行願，來修禮拜行門，就斷除我慢障，能得到尊貴身。釋迦牟尼佛得到三十二相、八十種隨形好的尊貴身，就是拜佛得到的。有的人不肯拜佛，就是被我慢障礙住了，你要除我慢煩惱，非拜佛不行，我們最初拜佛有點勉強，拜久了就成自然；你作觀想，觀想不來，觀想久了，就成自然。久而久之，你就會作觀想，得到大利益。

我慢障，是五個根本煩惱：貪、瞋、癡、慢、疑之一，力量很強大，生了障礙，不能學佛法，順著凡夫造業，就墮到三惡道裡，所以我慢障礙很厲害。

慢煩惱有七種，我們凡夫沒有智慧，不學佛法，連這些名相都分不清楚，自己天天動煩惱，不曉得生的是什麼煩惱？不認識佛，不認識法，連自己都不認識，所以諸佛看我們是可憐愍者。

一、單慢：內懷高舉之心，對著他人，起貢高的心，總認為自己比他人了不起，這就是慢。單慢，就是以自己和他人相比較，認為自己無論學問或技術，都比他人高明。但是你比別人高明，是你有智慧、福報，不應

該起慢心。他人學問不如你，你應該教他學問；他人技術不如你，你應該教他技術，這才是發菩薩心。你瞧不起對方，以為什麼都比別人高明，這就是起單慢煩惱。

二、過慢：是過分的慢，比單慢過分。他人與自己相等，硬說自己勝過他人；他人勝過自己，偏說與自己相等。

三、慢過慢：是他人勝過自己，反而說自己勝過他人，比過慢更加過分。

四、我慢：這是七種慢的根本慢。為什麼叫我慢？慢由我而起，要是沒有我執，根本不會起慢。有我執，起來一種慢心，叫我慢。

五、增上慢：指用功的佛弟子，他一用功，起我慢心。從高處說，他證得相似境界，認為證得真實境界，這叫做增上慢。他認為自己已經轉凡成聖，若是小乘家，他認為證得初果、二果，實際只是證得一種相似境界。大乘家沒有開悟，說自己已經開悟，實際只是得相似的悟境，不是真實悟道，這叫增上慢。這是老修行起的慢，有的老居士很精進，念佛，一天念幾千聲、幾萬聲。拜佛，一天拜幾百拜、幾千拜。這樣精進用功生起

一種慢心，瞧不起別人，認為別人都不如他。他說：你們都不用功，我一
天念五萬聲佛，你們才念五千聲佛，是怎麼念的？這就是從用功生起的慢
心，叫增上慢。

六、卑劣慢：是可笑的一種慢，他知道樣樣不如人，學問沒有人家
高，道德也沒有人家好，但是他絕對不肯低頭，他說：「我卑劣我的，你
高明你的！」這種人很難教化，你說他：「不學佛法，怎麼能成佛？將來
可能還要墮地獄。」他竟然說：「你成你的佛，我墮我的地獄，我不希望
你來度我。」唉！這種「卑劣」仍要「慢」的人，真是可笑又可憐！

七、邪見慢：邪見，就是撥無因果，你跟他談因果報應，他付之一
笑，答說：「迷信！」因為他起了邪見。另外一種是外道，執著他修行方
法是最正確的，實際是邪而不正，可是他執著得很厲害，你要把他外道的
修行方法，導正過來很難，因為他被邪見慢障住了。

這七種慢，前面五種慢，比較容易教化。最厲害的是卑劣慢和邪見
慢，最不容易教化。禮佛拜佛，最容易消除我慢障，你們回想自己當初學
佛的時候，看見佛像要拜三拜，腰好像彎不下去，就是被我慢煩惱障礙住

了。現在你拜久了，拜得很自然，就是把我慢障消除了。

所以要多拜佛，除我慢障，成了佛，得三十二相、八十種隨形好。還沒成佛之前，現在就得尊貴身的果報。尊貴身的果報，正是對著我慢的果報說的，你會我慢，就是覺得自己比別人高，希望被別人尊重，你認為比他人高，他人也認為比你高，怎麼會瞧得起你呢？你瞧不起別人所得的果報，就是別人瞧不起你，所以你的身體就變成卑賤的身體，不會尊貴。你多拜佛，把我慢障消除，還沒得到三十二相、八十種隨形好，身體已經變成尊貴身。因為你見了任何人，不會起我慢，就是謙遜之德現前。無論你是出家人或在家居士，別人看見你特別恭敬，你的身體不是變成尊貴身嗎？

以上把禮敬諸佛的大願再多講幾句，因為光照著經文講過去，經文的意思，沒有瞭解透徹，不能得到利益。所以把七種禮佛的方法，尤其禮佛觀想偈，以及如何去除我慢障，詳細解釋。我們再去禮佛拜佛，就知道禮佛時，應如何作觀想了。

復次，善男子！言稱讚如來者：

第二種行願稱讚如來，前面總標時已經說過，重複再說叫「言」，現在重複次第再詳細解釋。「稱」——是稱揚，「讚」——是讚歎，稱揚讚歎如來的功德。「如來」——就是佛，每一尊佛都有這十個德號：如來、應供、正徧知、明行足、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、世尊。每一部經，都有一尊佛為法主，具足三覺——自覺、覺他、覺行圓滿，才稱為佛。「如來」——是如同先佛而來，先佛是過去的佛，現在這一尊佛出世，照著先佛的規矩來度眾生。「如來」者——是乘如實道，來成正覺，乘真如實相之道，來示現成一尊佛。

所有盡法界、虛空界，十方三世一切刹土，所有極微一一塵中，皆有一切世間極微塵數佛。一一佛所，皆有菩薩海會圍繞。

你要讚歎如來的功德，讚歎多少如來呢？華嚴經上的境界，講過第一種禮敬諸佛行願，你們就知道禮敬的諸佛，是盡法界、虛空界，所有極微塵數重重無盡的諸佛。這裡第二種行願，讚歎如來的功德，不是讚歎一尊如來、二尊如來，而是讚歎這麼多的如來。

把經文消一下，這跟前面禮敬諸佛一樣，「所有盡法界、虛空界，十

方三世一切剎土」，剎土就是世界，十方三世一切世界，每一個世界都是一個三千大千世界。世界最小的微塵，把微塵再分作七分，叫做「極微塵」。「所有極微一一塵中」，一個三千大千世界把它碎為極微塵，你看有多少極微塵？不只一個三千大千世界，虛空界、徧法界，十方三世一切世界，這麼多的極微塵。「皆有一切世間極微塵數佛」，每一粒極微塵裡面，都有一切世界碎為極微塵數這麼多的佛，就這一句的數目之大就夠算的了。

「一一佛所，皆有菩薩海會」——「海會」，等於海納百川，百川是一百條河，其實不只一百條河，大海的水，是由各種水會合在一起，多少河、多少江的水，都流到大海，比喻菩薩廣大眾多，像海水一樣。每一尊佛前面，都有很多很多的菩薩會在一起，叫雲集，也叫海會。「圍繞」，圍繞著佛，有佛、有菩薩、有法，叫三寶具足。佛，能說法的主人，是佛寶。佛所說的法，是法寶。菩薩，聽法的大眾，是大乘的僧寶。每一粒微塵之中，有一切世間極微塵數諸佛，這是說不完的境界。每尊佛都有功德，應當讚歎，不是讚歎一尊佛、二尊佛，而是讚歎無量數佛的功德。這

是所讚歎的佛，能讚歎的人，怎樣讚歎呢？下面再說。

我當悉以甚深勝解現前知見，各以出過辯才天女微妙舌根，一一舌根，出無盡音聲海；一一音聲，出一切言辭海，稱揚讚歎一切如來諸功德海。

先解釋「辯才天女」——欲界有六層天，最高一層天是他化自在天。他化自在天有位綵女，其音聲能和百千種音樂相合。比如你奏這種音樂，她口裡出的聲音能跟這種音樂相合；你奏另一種音樂，她的聲音能跟另一種音樂相合。有百千音樂的音聲，這位天女的音聲能和百千種音樂相合，所以稱為辯才天女。

「我當悉以甚深勝解」——「我」是發十大行願這一個人，「解」是開悟，這是我過去甚深的開悟佛理。「現前知見」——我現在依著開悟的甚深佛理，起的正知正見，來讚歎如來的功德。正知正見是意業，要發之於口，才是讚歎。

「各以出過辯才天女微妙舌根」——辯才天女的音聲，能與百千種音樂相合，但辯才天女的舌根微妙，不能以言詞讚歎佛的功德。我現在能讚歎無量諸佛的功德，超過辯才天女的舌根。

「一一舌根，出無盡音聲海」——你看了前面禮敬諸佛就知道，所禮敬的諸佛，是無量數的佛，觀想能禮拜的我，也是無量數的我，這裡把經文省略了。「一一舌根」——絕不是一個人的舌根，是自己對著佛像，有多少佛，就現多少能讚歎的人。「出無盡音聲海」——海是譬喻，也跟辯才天女一樣，出無盡的音聲，廣大甚深，像海一樣。

「一一音聲，出一切言辭海」——廣大甚深像海，稱為「言辭海」。一一音聲裡面都包括讚歎如來的言詞，廣大甚深像海，所以超過辯才天女的舌根。出這麼多的音聲、言詞作什麼呢？「稱揚讚歎一切如來諸功德海」，沒有微妙的舌根，讚歎如來的功德還讚歎不了呢？因為如來的功德無量無邊，廣大甚深像海一樣，所以我得有微妙的舌根，出無盡音聲海，出一切言辭海，才能稱揚讚歎一切如來的功德。

窮未來際，相續不斷，盡於法界，無不周徧。

「窮未來際，相續不斷」——這合到豎窮三際上，我現在讚歎，一直讚歎下去，窮於未來際，連續不間斷，總是在讚歎。

「盡於法界，無不周徧。」——這合到橫徧十方上，盡法界、虛空界，

沒有不周徧，所有無量數佛的功德，我都讚歎。

如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界，乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

「如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我讚乃盡。」——我讚歎如來的功德，不是為自己，是為眾生讚歎如來，我把讚歎的功德，回向給一切眾生，窮未來際讚歎，一直讚歎到虛空界沒有了，眾生界也沒有了。眾生界是苦的果報，眾生造了業因，才有眾生界。而眾生造業，是因為眾生有煩惱。眾生的業因，眾生的煩惱，統統斷盡，眾生界空了，我才不要讚歎。我是為眾生讚歎如來的功德，眾生都成了佛，我的讚歎才窮盡。

「而虛空界，乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡。」——「而」是轉語之詞，「乃至」是超略之詞，把「眾生界」、「眾生業」超略了。因為虛空界不會盡，眾生界不會盡，眾生業不會盡，眾生的煩惱也不會盡，我永遠讚歎下去，沒有窮盡。

「念念相續，無有間斷」——這是精進心，我讚歎無不周徧，這麼多佛的功德，盡未來際讚歎下去。「身語意業，無有疲厭。」——我讚歎佛的功德，是用我的語業，但是我的身體、意業也要表示恭敬，身口意三業，不會生疲乏厭惡之心，一定要永遠讚歎下去。

消文到這裡，我們再把裡面難懂的道理講一講。第一、把一個三千大千世界碎為極微塵，就無量數。何況把十方三世所有三千大千世界都碎為極微塵，那微塵數目之多，要禮敬、讚歎這一重極微塵數諸佛，就算不來數目。可是華嚴經上是重重無盡的境界，每一粒極微塵裡面，不是只有一尊佛，有一切世間極微塵數諸佛，這還不算難懂，只有一重、二重的境界。要是推論下去，世界有微塵，微塵裡面有無量世界，每一個世界裡面，還有無量微塵，粒粒微塵裡面，還有無量世界，世界重重無盡、無盡重重。每一個世界，都有佛，有菩薩，在講經說法，三寶也是重重無盡、無盡重重。

為什麼要這樣講呢？佛的境界本來就是重重無盡、無盡重重。講給我們聽作什麼呢？因為我們的佛性，跟佛的境界無二無別，也是重重無盡、

無盡重重，這是告訴我們佛性是這樣的境界。

開講的時候講華嚴經的法體，是一真法界。一真法界也就是我們的佛性、我們的真心。由一真法界，華嚴經再分為四個法界：第一、理法界——講的是理性，光談真理。第二、事法界——講事相，山河大地、人人物物的事相。第三、理事無礙法界——其他大乘教的經典談理法界、事法界，理是理，事是事。權教大乘，理和事分開，怎麼能開悟？一定要理法界、事法界，理事無礙。第四、事事無礙法界——**權教大乘，講理事無礙法界；實教大乘，講事事無礙法界。**

說個比方讓我們好了解，我們到金店看到金戒指、金鐲子、金項鍊等，都是莊嚴器具。黃金，譬喻理法界，它是莊嚴器具的本體。造成莊嚴器具金戒指、金鐲子、金項鍊變成事相，是事法界。權教大乘講理事無礙，黃金不障礙莊嚴器具，莊嚴器具也不障礙黃金。造成莊嚴器具是事法界，事法界就表現理法界，黃金就在金戒指、金鐲子上，它不礙理性，所以叫理事無礙法界。

華嚴經再加一個事事無礙法界，黃金既然已經造成一件一件的裝飾

品，都是事相。每一件事相的莊嚴器具，不相障礙，已經造成金戒指，可以改造成金項鍊，金項鍊也可以改造成金戒指，統統是圓融無礙的。

華嚴經講到事事無礙法界，再去研究、深悟，悟到「一多無礙」、「小大無礙」。華嚴經十大行願，講到一粒微塵裡面有佛的世界，世界是大的，微塵是小的，事法界都是屬於事相，但是事事無礙，一粒微塵小，佛的三千大千世界大，叫「小大無礙」。一粒微塵裡面，有眾多三千大千世界，叫「一多無礙」。小即是大，大即是小，一即是多，多即是一，這就是華嚴經最高的哲理。

知道一多無礙、小大無礙的道理，大乘八相成道，有住胎之相，佛在母親肚子裡，就開道場轉法輪度眾生，母親肚子是「小」的境界，開道場轉法輪度眾生，是「大」的境界。怎麼能在母親肚子裡，開道場轉法輪呢？因為「小大無礙」。母親肚子只有一個，佛在轉法輪，有菩薩海會圍繞，叫「一多無礙」，這是佛的境界。

我們眾生自生障礙，無法達到一多無礙、小大無礙的境界，只好說個作夢的譬喻，因為我們眾生睜著眼睛看境界，都是有小有大，有一有多，

彼此相礙，這就是眾生有我執、法執，這兩個執執著出來的。

以作夢的境界不可思議來解釋，確實有這個境界，可以增加我們的信心。中國有個「南柯一夢」的故事，有一個人做生日，當日賓客很多，他喝了不少酒，在一棵大樹下睡著了，夢見他到了大槐安國，蒙國王召見，很欣賞他，就把公主嫁給他，變成駙馬，並且派為南柯郡的太守。古時候的太守，是地方的大官，他娶了公主，生了五個男孩、二個女孩，他當二十年太守，飛黃騰達，享盡榮華富貴。後來跟鄰國打仗，結果打了敗仗，公主去世，國王很傷心，就派人把他送回本國。一出大槐安國的國門，他忽然間醒了，我怎麼作這樣的夢？此時酒氣未消，太陽還未下山，就這麼短的時間。醒來，他看見大樹上有一個小洞，忽然間想起來，這不是大槐安國的國門嗎？看見洞裡面有無數來來往往的螞蟻，爬到樹上南邊的樹枝，另外結了一個螞蟻窩。

此時，他覺悟到人生太飄渺，靠不住，像一場夢，於是看破榮華富貴去修道了。那個大樹上有一個「小」洞，就如「大」槐安國。樹上南邊的「小」樹枝，結了一個「大」螞蟻窩，就是南柯郡。他夢見「一」個人，

到大槐安國，當了駙馬，娶了公主，生五男二女，當太守二十年之久，享受榮華富貴，後來跟鄰國打仗死了很「多」人。拿這個夢境為例，讓我們比較好瞭解一多無礙、小大無礙的境界。

又如我們來佛堂聽講經，聽懂了一點道理，感覺很歡喜，這是法喜。回去後滋味無窮，感覺佛經上的道理太好了，睡覺還在想，於是作夢：夢見又來聽經，聽了感覺很歡喜，聽完回去睡覺，第二天早上起床，吃了早飯趕去上班，下班又趕來聽經，聽完再回去睡覺，又感覺很歡喜。這一下醒了，我只是昨晚去聽經，過了「一」夜而已。你睡的「小」床只有幾尺長，聽經的講堂很「大」，你的小床怎麼裝得下呢？這就是「小大無礙」。你睡的床只有你「一」人，你夢見來聽經，有講經的法師，還有很「多」聽經的人，這叫「一多無礙」。你回去睡覺作夢，下了班又來聽經，一連數天，這就是重重無盡、無盡重重的境界。

拿作夢，你可以了解華嚴境界，但是佛跟我們博地凡夫說這些，就是把佛的境界告訴我們，讓我們認清目標，對著目標修行。不然，像二乘人走到化城，以為是涅槃的寶所，不再走了。華嚴經是圓教，要把佛的境界

告訴我們，好讓我們一直走到佛的境界。因為我們現在是凡夫，你不用功則已，一用功就有境界，什麼境界呢？不是凡夫的境界，是佛、菩薩的境界。

比如我們修淨土法門，念阿彌陀佛，你念得不精進，作夢不會夢見阿彌陀佛。等你念得精進，作夢會夢見阿彌陀佛；再精進，入定了，在定中會看見阿彌陀佛。要是你看見阿彌陀佛，充滿虛空，無量數的阿彌陀佛，你會生大恐怖，以為是魔境。聽過華嚴經，你看到這個境界就不會驚懼了，因為真心本來就是這種境界，不但看見佛，而且是重重無盡、無盡重重的佛。

每一種行願結尾，都是接到窮未來際，行這種行願。要虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此禮敬乃盡。或者稱讚如來，我此稱讚乃盡。下面一轉，而虛空界不會盡，眾生界、眾生業、眾生煩惱都不會盡，我行願也不會盡。這是什麼道理呢？就是知其不可為而為之，才是菩薩發心。發願要度盡眾生，你的發心還不夠偉大，因為你知道眾生有度盡的一天。現在告訴你，眾生永遠不會盡，你的大行大願跟著眾生走，永遠

不會盡，這才是真偉大，才是菩薩發心。

要發這個偉大的願作什麼呢？四弘誓願第一個誓願：「眾生無邊誓願度」，你發這個願，得依願起行，行菩薩道度眾生，你要知道，度眾生不是度佛，佛已經成佛，不需要我們度，我們要度的是苦惱眾生，可不是好度的。你不發願度眾生，不知道度眾生的困難；你不發願度眾生，不知道眾生不好惹。你發了大心，要度親戚朋友，跟他們說佛法太好，為什麼不去聽經？他要是善根，一聽就來了；遇到沒有善根的，他說：現在已經是科學時代，還在迷信！你聽了真洩氣，還會去度眾生嗎？剛發心要度眾生，就碰釘子，還會盡未來際行菩薩道嗎？所以知其不可為而為之，才是菩薩發心，才叫真偉大。

眾生本來不好度，否則佛經上不會說，要用種種權巧方便，用這個方法度不了，再改個方法把他度了。這就是我發的大願、大行，不但度一個眾生不嫌煩，度無量眾生，一直盡未來際，也不疲厭，才是真正的菩薩發心。

讚歎如來功德，能除惡口障，得無礙辯才的利益。我們眾生的口不會

說好話，妄言、綺語、兩舌、惡口，這四種口業，合起來都叫惡口。

一、妄言——本來是的，他說成不是；本來不是的，他說成是。不必老師教，說起謊話把人騙倒，假的說成真的。

二、綺語——說不正當的話，雖然不是妄言，但說的不是正當道理。但不是說佛法，也不是世間法，完全是無意義的話，而且說得頭頭是道，滔滔不絕。

三、兩舌——說鬥構兩頭，挑撥是非的話。譬如他見了甲，說乙說你的壞話；見了乙，說甲說你的壞話。他說得活靈活現，使雙方都信以為真，本來兩個朋友感情很好，被他挑撥成為冤家。他口裡好像長了兩個舌頭，專門搬弄是非。

四、惡口——說出口傷人的話。喜歡罵人，一句話把別人祖宗八代都罵了，說話傷人家的心，會罵人的人說話不必思考，你罵他一句，他回你兩句，越罵越厲害。

造了這四種口業，死了墮拔舌地獄、耕舌地獄。舌頭不說善話，盡說惡話，到地獄裡，要拔你的舌頭，小鬼拿個鉤子，把你的舌頭鉤出來，一

刀把舌頭割掉。地獄的境界，業力不可思議，割掉一個舌頭，又生出來一個舌頭。小鬼拿鉤子，又把舌頭鉤出來，讓你痛徹心肺，死了，業風一吹，又活了。在人間是怕死，到了地獄，想死死不了，這叫拔舌地獄。耕舌地獄，小鬼把你的舌頭，拉到幾畝田那麼大，套上牛，用鐵犁在舌頭上面耕，讓你痛死了，舌頭又全部恢復過來，叫你永遠痛下去，這都是造惡口的結果。

在地獄裡受的是果報，轉生人間再受餘報，變成啞巴，不會說話。以前你喜歡罵人，現在罵不出來。有的長了大舌頭，舌頭太厚，想罵人也罵不起來。還有的更厲害，舌頭上生瘡，地藏經上說，此為百舌之報，這都是餘報。餘報輕的，說話比較清楚，不會講經說法，卻很會說壞話，這叫惡口障。

怎樣把惡口障消除呢？讚歎佛的功德，先學唱讚子。每一讚子，都是讚歎佛的功德，慢慢把讚子學會，再學自己作讚子，讚歎佛的功德。華嚴經上每一位菩薩見到佛，都先作一個讚子讚歎佛的功德，那都是有智慧的大菩薩，出口成章，一說話就是一個讚子。你智慧開了，自己就會作讚子

讚歎佛的功德，消除惡口障。你看印光大師讚歎大勢至菩薩的讚子，作得多好！你會作讚子之後學講經，不會講慢慢學。最初先講一、二句，再講一小段、一大段，慢慢學講經，就是讚歎佛的功德。智慧，得之於心叫智慧；辯才，發之於口叫辯才，慢慢智慧開了，口上辯才就發出來，講經就得到無礙辯才。讚歎佛的功德要合到經文上，你讚歎一尊佛，自己可以得到功德。你依著華嚴經讚歎重重無盡、無盡重重的佛的功德，你得的辯才，也是重重無盡、無盡重重！

復次，善男子！言廣修供養者：

普賢菩薩十大願王，前面講了兩大願王：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來。接著講第三大願王「廣修供養」——「廣」是多，多修些供養。「修」含著深義，就是修行，因為下面所講的供養完全修觀行，不是用錢買供養品，所以用修字。廣修供養是供養佛，供養多少佛呢？下面先說出來。所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有一切世界極微塵數佛，一一佛所，種種菩薩海會圍繞。

前面講了兩個大願，經文大家已經了解，不必詳細再講了。就是把十

方三世一切佛世界，都碎成極微塵，每一粒極微塵裡面，都有一切世界碎為極微塵數這麼多的佛，每一尊佛前，有菩薩海會圍繞。「種種菩薩海會圍繞」——就是初地以上，到等覺種種菩薩，前面已經說過，這是所供養的三寶。

我以普賢行願力故，起深信解，現前知見。

這是修供養品的因，就是發這樣的心。第一禮敬諸佛，有「我以普賢行願力故」這一句。第二稱讚如來，雖然沒有這一句，其實隱含這一句。稱讚如來「以甚深勝解，現前知見。」——一定是依著「普賢行願力」起的。我們是學普賢菩薩，普賢菩薩是學普賢古佛的普賢行願力。「普賢行願力」——是一個普賢法門，由普賢古佛傳授給我。「我」是普賢菩薩自稱，由大行大願之力，起甚深的開悟，因為開悟了，就起正知正見，叫佛知佛見。

悉以上妙諸供養具，而為供養。所謂華雲、鬘雲、天音樂雲、天傘蓋雲、天衣服雲。天種種香：塗香、燒香、末香，如是等雲，一一量如須彌山王。燃種種燈：酥燈、油燈、諸香油燈，一一燈炷，如須彌山；一一燈

油，如大海水。

「悉以上妙諸供養具，而為供養。」——這句是總標，「悉」是「皆」，「以」是「用」，「上」是最上，「妙」是微妙。對於前面那麼多的三寶，我皆用最上最微妙各種供養品，來作供養。「所謂」是指釋之詞，指著上文加以解釋，上文說「悉以上妙諸供養具，而為供養。」用什麼供養具呢？下面就分別加以解釋。

「華雲、鬘雲、天音樂雲、天傘蓋雲、天衣服雲。天種種香：塗香、燒香、末香，如是等雲，一一量如須彌山王。」——觀是心裡觀想，行是行門，這就是修供養品的觀行，觀想這些供養品。

「華雲、鬘雲」——用花供養，把花觀想成雲，雲者，緣起、徧覆之意，像天空起了雲彩有其因緣，緣起就生雲彩，雲生起來徧覆虛空。現在我們修花供養，就是觀想花徧滿虛空，因為供養的佛多，一定要觀想這麼多花雲徧滿虛空，才能供養。印度供養花有兩種供養，一種是散花，一朵一朵很多的花，散到佛殿裡。一種是花鬘，把每一朵花用線串起來供養佛，過去我去印度朝聖時看過，有人買了花鬘掛在頸上。

「天音樂雲」——「天」是自然之意，用音樂供養，徧滿虛空是音樂雲，不用敲打、吹奏，自然有的音樂徧滿虛空，像雲一樣。「天傘蓋雲」——中國佛弟子稱為寶蓋，我們平常用傘遮陽光、雨水，供養品也是這個意思，在佛的頭頂上撐一把傘，普通的傘不莊嚴，於是用七寶莊嚴出來，所以取名為寶蓋，這裡稱為傘蓋，自然有的傘蓋徧滿虛空，像雲一樣。「天衣服雲」——用衣服來供養佛，也是自然的徧滿虛空。

「天種種香」——這是總標香供養。下面是別解，是什麼香供養呢？「塗香、燒香、末香，如是等雲」——「塗香」是塗抹身體的，印度富貴人家洗澡後，身體徧抹一種香粉，非常名貴，我們也用塗香來供養佛。「燒香」就是我們現在用的線香，或者檀香或者沉香。「末香」是把香造成香末來燒。「如是等雲」——就是上面自然有的種種香雲，把它總結起來。「一一量如須彌山王」，梵語「須彌」——翻成中國話叫妙高，金、銀、琉璃、玻璃四寶所成的山，有八萬四千由旬高，叫妙高山。妙高山高出一切山之上，稱為妙高山王。前面說供養香徧滿虛空，沒有說出它的高度，這裡說像須彌山那麼高。

我們把供養品算一下，一共有幾種供養？華雲、鬘雲，都是屬於花供養，算一種，加上天音樂雲供養、天傘蓋雲供養、天衣服雲供養，和天種種香，一共有五種供養，下面是第六種燈供養。

「燃種種燈」——「燃」是點燃，這是總標。下面別名是什麼燈呢？「酥燈、油燈、諸香油燈」，「酥燈」有二種：一種是由牛奶提煉出來的酥油，一種是由香草裡面提煉出來的酥油。「油燈」是包括一切油。「諸香油燈」這是總結，酥燈、油燈都是香的，合起來叫燈供養，到這裡共有六種供養。「一一燈炷，如須彌山」——燈有個燈心叫燈炷，每一個燈炷，像須彌山那麼高。「一一燈油，如大海水。」——每一個燈油，像大海的水那麼多。

以如是等諸供養具，常為供養。

「以如是等諸供養具，常為供養。」以上有六種供養，供養品都徧滿虛空，燈炷大得像須彌山，燈油像大海的水，這是廣大心。辦大的供養，要盡未來際供養，這是長遠心。前面講過，我們的真心徧法界，橫徧十方，豎窮三際，我們凡夫起我執、法執，把它執成一個小的心。佛菩薩告

訴我們用功的方法，無非叫我們返妄歸真。現在的心變成妄想心，把妄想心歸向真心，真心徧法界，豎窮三際，橫徧十方，所以無論用什麼功夫，都是使我們歸到真心上。

供養佛自己得什麼利益呢？返妄歸真，把你的真心發現出來。因為你供養那麼多供養品，都是觀想出來的，你的心不是大起來嗎？長時間供養，不是把心拉長嗎？拉得多大呢？橫徧十方。拉得多長呢？豎窮三際，這樣你的真心現前了，供養品是供養三寶，實際是發現自己的真心理體。前面六種供養講過了，再講法供養。

善男子！諸供養中，法供養最！

一切供養品中以法供養最殊勝，超過一切供養。什麼是法供養呢？下面解釋。

所謂如說修行供養、利益衆生供養、攝受衆生供養、代衆生苦供養、勤修善根供養、不捨菩薩業供養、不離菩提心供養。

這七種都屬於法供養，「所謂」是解釋有這七種法供養。

一、「如說修行供養」——這是法供養，沒有供養品。「如說修行」，

有二種解釋：第一種解釋，我們依著佛說的法來修行。第二種解釋，依著你所說的法來修行。

第一種解釋，用「如說修行」來供養佛，怎麼「如說修行」是供養呢？「如說」如佛所說，佛說的法，無非叫眾生修行，你是佛的弟子，能如佛所說的修行，佛就大生歡喜，因為佛出世就為令眾生成佛，修行是因，眾生不知道修行，佛才說法，一直說到涅槃。你能如所說修行，佛決定大生歡喜。

第二種解釋，佛弟子會說法，替佛轉法輪，像普賢菩薩跟善財童子說法，普賢菩薩如所說修行，勸導善財童子也如所說修行，這樣佛就大生歡喜，這叫解行並重。你能說法叫解，能如所說修行叫行，解行並重的佛弟子，佛特別歡喜，等於上了供養品。佛教為什麼不興隆？因為解行不並重。佛弟子有的解而不行，有的行而不解，各偏到一邊，佛教才衰弱。要是能解行並重，解而能行，行而能解，佛教自然興隆。能解的人不肯修行，把佛法當世間學問，佛法是叫我們了生脫死，轉凡成聖的，盡說不修行，怎麼了生脫死、轉凡成聖？所以盡說不行，偏到說那一邊，所以佛法

不能興盛。還有一種老修行，他只要行，不聽經，不學教理。他說：「聽來聽去，解來解去，還不是要行，我行就好了。」他會用這些話作擋箭牌，真正起行的時候，行起解絕，不要解，這是對的。但是佛理得了解，你連釋迦牟尼佛名字的義理都不知道，不瞭解佛理，怎麼修？所以無解而行，中國佛教因此衰落下去，普賢菩薩就是如說修行，才是真供養。

二、「利益眾生供養」——小乘弟子也是如說修行，但只能自利不能利人。大乘菩薩如說修行，都是利益眾生的法門。為什麼你要修行呢？為利益眾生。為什麼要成佛呢？還是為利益眾生，所以佛菩薩都是為利益眾生而修行，怎麼利益眾生呢？以六度法門利益，眾生應當以布施度的，以布施度；應當以持戒度的，以持戒度；應當以忍辱度的，以忍辱度；應當以精進度的，以精進度；應當以禪定度的，以禪定度；應當以般若度的，以般若度，這六度法門是為度眾生，度了眾生，也把自己度了。大乘菩薩是先利他而後自利，這是大乘菩薩的發心，依著六度法門，再廣開為萬種行門，都是為利益眾生。佛出世目的就是為利益眾生，你去利益眾生，眾生受你的供養，佛一定大生歡喜。

三、「攝受眾生供養」——眾生不肯歸向佛門，你把眾生收到佛門裡來做佛弟子，叫攝受眾生。攝受眾生有四攝法：布施、愛語、利行、同事。

第一、布施攝——眾生喜歡錢財的，布施給他錢財，這叫「先以欲勾牽，後令入佛智。」眾生需要錢財時，就布施給他，譬如這個眾生沒有飯吃，沒有衣服穿，貧窮之苦壓迫著，布施給他飲食、衣服，他心裡非常感激，認為你是社會上最好的人，你再跟他談佛法，他就愛聽了，只要眾生需要布施，你就行布施。眾生生病，你布施醫藥費。眾生的親人死了，沒有錢辦喪事，你幫忙辦喪事。有的兒女要結婚沒有錢，你就去幫忙使其順利結婚。這叫「先以欲勾牽」，欲就是錢財的欲望，像釣魚一樣，先在魚鉤上放點食物，就容易把魚釣到。你跟他說佛法他不聽，先拿錢財布施給他，然後再說佛法，就能把眾生攝受過來。

第二、愛語攝——語是語言，說眾生愛聽的話。眾生的根機不等，你直來直去講佛法，他可能不接受，他愛聽什麼話，你就講他愛聽的話。有的喜歡作文章，你就跟他講作文章的道理；有的喜歡繪畫，你就跟他講繪畫的道理。

第三、利行攝——行是做事。你跟眾生做事，要讓眾生得到一些利益，他就認為你是了不起的好人。他跟別人做事常吃虧，和你做事總占到一點便宜，他佩服你，再講佛法給他聽，這叫利行攝。

第四、同事攝——同事者，與眾生作同樣事。佛菩薩有神通妙用，能隨類現身，你做什麼事，他神通變化，跟你做同樣的事。我們沒有神通，你是哪一界的人，就度哪一界的人，比如你是老師，就度老師；你是學生，就度學生。依此類推，你是工人，就度做工的人；你是農夫，就度耕田的人。怎樣度眾生呢？六度、四攝。用六度法門利益眾生，用四攝法門攝受眾生，就能普度一切眾生，你能普度一切眾生，佛一定大生歡喜。你行六度利益眾生，叫利益眾生供養；你行攝受法利益眾生，叫攝受眾生供養。

四、「代眾生苦供養」——眾生都在受苦，自己不知道，還以苦為樂，等到他真正知道時，擺脫不掉。我們是初發心菩薩，就代眾生受苦，眾生感激你對他有恩惠，你就容易度他，代眾生受苦，佛就大生歡喜。你是真正行菩薩道的弟子，代眾生受苦，也是供養佛。你本來不必吃這苦頭，去救度他時，也跟著吃苦，就是代眾生受苦。發心講經說法，是吃苦頭

的事，你看法師坐的椅子比你們高，大家都恭敬法師，不要以為法師很快樂，其實法師在受苦。道源今年七十八歲，政府規定六十五歲退休，我已經老了，怎麼還不退休，這不是吃苦頭嗎？這是代眾生受苦，到什麼時候退休？講不動的時候退休。只要能講，還是繼續講下去，辛苦是代眾生受的，這樣就是供養佛。

五、「勤修善根供養」——修行要精勤修善根，不勤修善法不成根。信、進、念、定、慧，都叫善根。「信」，把你的信心堅固起來。「進」是精進，絕不懈怠。「念」，把你的正念修成根，不被邪見所轉動。「定」是禪定，你有禪定的功夫，就不被外道的邪定所轉動。「慧」，智慧生了根，絕不被世間的狂慧，及外道的邪慧所轉動。你精勤的修信、進、念、定、慧，這五法修得堅固不動生根，這叫善根。善根等於樹的根，能發樹苗，將來長成大樹，開花結果。阿彌陀經的五根、五力，就是信、進、念、定、慧這五個善根，由這五個根再生出力量來。這裡講勤修信、進、念、定、慧這五個善根，等於供養佛。

六、「不捨菩薩業供養」——佛的大乘弟子叫菩薩，初發心叫初發心菩

薩，菩薩的事業，你永遠不能捨離。什麼是菩薩的事業呢？利生為事業，弘法是一家務。利益眾生是菩薩的事業。怎麼利益呢？弘揚佛法。為什麼道源到七十八歲還沒退休？老法師歲數比我大的很多，香港的倓虛老法師八十九歲圓寂^註，虛雲老和尚一百二十歲才圓寂，因為不捨菩薩業，活一天做一天菩薩的事業。（◎倓——安靜、恬）

七、「不離菩提心供養」——這是法供養的最根本供養，先發菩提心，然後修行。說到最根本，不能離開菩提心。梵語「菩提」，翻成中國話叫覺道，就是佛道。你發要成佛道的心，就是廣度一切眾生，上求佛道，下化眾生的心，叫菩提心。華嚴經講：「**忘失菩提心，所修善法，皆成魔業。**」「忘失」，不是沒有發，發了菩提心忘記了，所修的種種善法，都變成魔業。因為所修的善法，不能回向菩提，都變成天人福報，沒有出三界了生死，不能脫離魔王的範圍，魔不來擾亂，自己落入他的圈套裡，所以變成魔業。發了菩提心，忘記了就這麼嚴重，何況你沒有發心，根本不是佛的大乘弟子。

佛的大乘弟子，以發菩提心為根本，發菩提心怎麼發呢？自己默唸：

「弟子某某，從今天起，我要上求佛道，下化眾生！」這樣就可以了。你家裡有佛堂，可以在佛的面前發心，也可以到寺院佛前發心，一定要發菩提心，發了菩提心，還不能離開菩提心，不離菩提心，你這個大乘弟子一定成佛。在未成佛之前，一定普度一切眾生，佛看見了，一定大生歡喜，這是不離菩提心供養，下面總結。

善男子！如前供養無量功德，比法供養一念功德，百分不及一，千分不及一，百千俱胝那由他分、迦羅分、算分、數分、喻分、優波尼沙陀分，亦不及一。

「如前供養無量功德」——前面的花供養、香供養等，是財供養，有無量的功德。「比法供養一念功德，百分不及一」——可是跟法供養比較起來，只有一念的法供養，比如你發菩提心，動了一念：「不離菩提心供養」，這個功德大了，前面財供養一百分的功德，比不上法供養一分的功德。「千分不及一，百千俱胝那由他分、迦羅分、算分、數分、喻分、優波尼沙陀分，亦不及一。」——這是加強語氣，要你注重法供養，比較起來，不僅百分不及一分，千分也不及一分。「俱胝」是千萬為億，「那由

他」是萬萬為億，這兩個名詞，都翻譯為「億」。

印度是百萬為億，千萬為億，萬萬為億，各有不同的意思。就是說財供養百千萬億分，也不及法供養一分。「迦羅分」——迦羅是人身的毫毛很細，把它豎著分開成一百分，百分之一分叫「迦羅分」。「算分、數分」——你用算數也算不來。「喻分」——用比喻也比不來。「優波尼沙陀分」——是極微細的東西，世界上沒有比它更小的了。「亦不及一」這一句應該連接上面每一句，就是百千俱抵那由他分，也不及一分。迦羅分，也不及一分，算分、數分，也不及一分。喻分，也不及一分。優波尼沙陀分，也不及一分。總而言之，財供養比不上法供養。何以故？以諸如來尊重法故，以如說行，出生諸佛故。若諸菩薩行法供養，則得成就供養如來。如是修行，是真供養故。

「何以故？」——法供養功德怎麼那麼多呢？下面說出來有兩種原因。「以諸如來尊重法故」——你不如法修行，單用財物供養，對佛法不尊重，佛會歡喜嗎？因為諸佛如來都是注重法，所以法供養的功德大。「以如說行」——你能依著佛所說的法來修行，決定成佛。「出生諸佛故」——有什麼

功德比出生一尊新佛的功德大，還不只出生一尊佛，是出生諸佛呢！

「若諸菩薩行法供養，則得成就供養如來。」——佛的大乘弟子叫「諸菩薩」。你想供養如來，光用香、花、燈種種供養，不能成就供養如來的功德，一定要用法供養，才算成就。「如是修行，是真供養故。」——能夠用上面七種法供養修行，才是真供養。

此廣大最勝供養，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我供乃盡。而虛空界，乃至煩惱不可盡故，我此供養亦無有盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

「此廣大最勝供養」——法供養是廣大最殊勝的供養。「虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我供乃盡。」——我才不要供養。「而虛空界，乃至煩惱不可盡故，我此供養亦無有盡。」永遠的供養下去，「念念相續，無有間斷」——而且「身語意業，無有疲厭」，都是精進虔誠地供養。

消文到這裡，我們再料揀裡面的文意。上面經文的意思是較量功德，後面所謂如說修行，乃至不離菩提心供養，都是法供養。前面華雲、鬘

雲，乃至於燈油都是財供養，雖然有無量功德，跟法供養比較，百分不及一分。但是普賢行願品別行疏鈔，清涼國師著的疏，不贊成這一段比較，清涼國師認為前面華雲等是觀行供養，所以我在消文時就提醒大家注意，這不是財供養，非財物所能辦到。點一盞燈，燈心像須彌山，燈油像大海水，你有再多的錢也辦不到，這是一種觀行，觀行就是法，不是財供養，因此清涼國師不贊成跟前文較量功德。

那麼經文「如前供養無量功德」的「如前」指著什麼呢？是指華嚴經所說的事供養，還有其他經說的財供養，不是和前面華雲等供養較量，清涼國師認為此處經文，翻譯得不够清楚。到了圭峰大師著鈔，解釋清涼國師著的疏時，把它圓融起來解釋，他說翻譯並沒有錯，後面種種法供養，如說修行供養，乃至不離菩提心供養，就是前面華雲等供養所依據的七種發心，把後面的法供養，合到前面的觀行供養，那前面的種種供養，都變成法供養了。

既然前面是法供養，為什麼還跟後面比較呢？因為前面華雲等供養，是為修法供養作觀行。可是你如果不是為法供養，而去修觀行，那你的觀

行變成財供養，功德就少了。上面把它料揀清楚，將來諸位研究普賢行願品，要注意這一段經文的意思。

接著說到我們的本分上，我們發了法供養佛的心來修觀行，怎麼觀想花徧滿虛空，燈心如須彌山，燈油如大海水，觀想不成怎麼辦呢？我們用錢財辦供養品，這是財供養，各種佛經講的不一樣，古人研究有十種供養：香、花、燈、塗、果、茶、食、寶、珠、衣，這十種就夠圓滿了，這是我們凡夫力量做得到的，盡你的財力，隨力隨分供養，供養得多，才叫廣修供養。你沒有多大財力，可是你的力量已經盡到，獻一支香、一朵花，你做觀行：「願此香華雲，普供養諸佛。」這就是華嚴經上的觀想，一支香，觀想成香雲；一朵花，觀想成花雲，你不只供養佛堂這尊佛，供養徧法界諸佛，就變成觀行供養。再觀想供養的一支香、一朵花，是為利益眾生供養，譬如你在講堂裡燒香，是為大眾燒香。插花，是為大眾插花，不是為自己燒香插花來供養佛，這就變成法供養。

廣修供養有什麼利益呢？消除慳貪障，得大財富的福報。慳是慳吝，貪是貪圖。慳，是自己擁有財富，不肯布施給別人。貪，不僅自己的財富

不肯布施給別人，別人的財富還要貪為己有。為什麼要慳貪呢？因為眾生離開錢財不能生活，有了錢財就可以享受福報。這就是不懂得錢財不是由慳貪來的，是由布施來的，但是一般人都不瞭解這個道理，佛知道這個道理，他知道眾生的根性，喜歡財物，他告訴我們一個方法，去行布施，不行布施，越慳貪越窮。

第三大行願廣修供養，為什麼沒有說布施呢？這是佛菩薩的權巧方便，布施，佛經上講有上施、下施。供養三寶叫上施，救濟一切眾生叫下施。但是我們對三寶生了信仰心，如果上施、下施都是布施，顯得不恭敬，所以上施叫供養。因為我們眾生的慳貪心，不是今生才有，自從無始劫來當凡夫，生生世世都慳貪，你叫他學佛法，對一切眾生行布施，這個心很難發起來。既然學了佛法，對於佛法僧三寶有了信仰心，叫他供養三寶，這個心容易發起來，所以普賢行願品不說廣修布施，而說廣修供養。你供養三寶的心發起來，要廣修供養，供養越多，你的福報越大。你供養成習慣，有錢財就供養，無形之中把慳貪心除掉，就得了除煩惱障、除慳貪障的利益。因為你有慳貪心，錢財不肯布施，一點功德都求不到。

在世間法，上供三寶，下救眾生，都需要財物，你財物一文不捨，還要貪圖別人的，你上供三寶的功德求不到，下救眾生的功德也求不到，就是慳貪心生了障礙。把慳貪障除掉，可得大財富，因為你在佛法僧三寶前面種福最多，也最快。尤其普賢行願品叫我們供養佛，是盡虛空、徧法界，塵刹刹無量數諸佛都供養，你不是得最大的福報嗎？廣修供養就是供養諸佛，要不要下救眾生呢？等你把慳貪障除掉，再去下救眾生就很容易了。

復次，善男子！言懺除業障者：

十大行願，第四種行願是懺除業障。我們現在早課十大願王是懺「悔」業障，可是普賢行願品上是懺「除」業障。這是因為大家平常說懺悔業障習慣了，所以課誦就念懺悔業障。

「懺除業障」——就是把業障除掉。「懺」梵語懺摩，翻成中國話叫悔過。懺是懺其前愆，愆是罪過，也就是惡業，以前造的罪過都把它懺除掉。「悔」是華言，悔其後過，要改過自新，斷相續心，不能懺除了再造惡業。（◎無色界四天——空無邊、識無邊、無所有處、非想非非想）

業障，在其他的經上講有三障，就是煩惱障、業障、報障。華嚴經是

一部大經，為什麼不說懺悔三障，而說懺除業障呢？因為業障的力量最大，你把業障懺除，煩惱障、報障就懺除了。煩惱障，根本煩惱是無明，枝末煩惱是見思二惑。煩惱障是在眾生八識田裡潛伏的種子，就像田裡的種子還沒有發芽，業障造的業等於水、土。種子如果沒有水、土，永遠不會發芽。報障就是果報障，等於樹上開花，結成果實。你能把枝末煩惱見思二惑斷盡，至少是個阿羅漢，要是把根本無明斷盡，就成佛，這不是短時間的事，凡夫是個果報，天天要造新的業，等於在煩惱種子上添土澆水。舊的煩惱是種子，潛伏在八識田中，不起現行。你天天造新業引發它發芽，長大成煩惱樹，結煩惱果，這就是凡夫永遠脫離不了生死輪迴的原因，所以要先懺除業障。

業障怎麼懺除呢？新的業不要造，舊的業慢慢消，就把業障懺除了。把水、土的緣去掉，煩惱的種子自然乾枯，這就懺除了煩惱障。果報呢？果報有一定的時間，你不造新業，不會轉新的果報，果報障就沒有了，所以說懺除業障，實際還是懺除三障。

怎麼叫業障呢？障是障礙，能障礙你的人天福報，能障礙你的出世聖

道。在世間法上，來生來世轉大富大貴的人，生到天上享天福，這些都會被你的業障障礙到，你連人天的福報都享受不到，何況出世的聖道呢？所以業力很大。地藏經說：「業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道。」這是地藏經最重要的一句話，說業的力量甚大，多麼大呢？須彌山八萬四千由旬那麼高，業力比須彌山還高。巨海是大海，業力比大海還要深。這兩句是譬喻，形容業力能障礙聖道，小乘想證阿羅漢證不到，大乘想證佛菩薩的果位證不到，因為被甚大的業力障礙了。我們學大乘佛法的人，不會求人天福報，但是業力能障礙聖道，你想成佛成不了，所以非懺除業障不可。

菩薩自念：我於過去無始劫中，由貪瞋癡，發身口意，作諸惡業，無量無邊。若此惡業，有體相者，盡虛空界，不能容受。

先說我們造的業，在三界以內叫有漏業，在三界以外叫無漏業。有漏業又分三種：惡業、善業、不動業。三界以內分成三善道、三惡道，怎麼轉到三惡道呢？做惡業，業是業因，報是果報。造惡業之因，就轉到三惡道：地獄道、惡鬼道、畜生道，這都是惡業轉生的惡果。你要是修善業，

就轉生到三善道：人道、天道、阿修羅道，這都是善業轉生的善果。佛教講的天道分三界：欲界、色界、無色界。欲界有六層天，是修善業生上去。色界有四層天，無色界有四層天^註修四禪、八定才能生上去，四禪八定叫不動業，現在要懺除業障，完全指惡業說的。

「菩薩自念」——念是觀想，菩薩自己觀想著。「我於過去無始劫中」——「我」是菩薩自稱，菩薩剛發心還是凡夫，他回想過去，前生還生前生，一直往上推，推不出個原始來，都是造一些惡業。「由貪瞋癡，發身口意」——貪瞋癡，是意業，加上身業、口業，叫做三種惡業。「作諸惡業」——由身口意三種惡業，廣開有十種惡業，再廣開出來無量數惡業。

消文要注意，貪心、瞋心、愚癡心，這三個心屬於意業。怎麼經文「由貪瞋癡，發身口意」呢？貪瞋癡這三種屬於種子，在人說人，我們轉成一個人，由身體造的惡業叫身業，由口造的惡業叫口業，由意造的惡業叫意業。意業是貪瞋癡，就是由貪瞋癡的種子，發身口意三業，起了現行，造各種惡業。

一、貪心，前面講過廣修供養，度慳貪障。慳也屬於貪，無論錢財、

食物，乃至家親眷屬、功名富貴，凡是我所愛的東西，都會動貪心。但是你要是有福報，你不貪就得到了；你沒有福報，動貪心還是貪不到。

二、瞋心，因為他沒學佛，不懂自己沒有福報，貪不到就動瞋恨，怨天尤人，說老天不公平，保佑別人升官發財。他恨這個人，恨那個人，認為別人都對他不起，障礙他升官發財，就動瞋恨心，跟人家結怨。

三、愚癡，本來就不應該貪，世界上一切法都不是真實的，有什麼好貪呢？佛教講的無常的道理他不明白，人生在世不過幾十年，但是眾生愚癡，認為會長久住世，還沒有做高官、發財，轉眼之際，一生就過去了。不應當貪要貪，不應當瞋要瞋，大家安居樂業，共同在社會上過平安的生活就夠了，你沒有想要成佛，做人也要好好做，跟人家結冤家做什麼？他偏偏要動瞋恨，要結冤家，這是愚癡。

貪瞋癡叫根本煩惱，由貪煩惱、瞋煩惱、愚癡煩惱，又引生出來無量數煩惱。這三個根本煩惱，等於一棵樹的三個大根，由煩惱樹上面，再生枝枝葉葉，引生出來無量數煩惱，發動身業、口業、意業。

身業，最重的是殺、盜、淫三種。殺業：殺生害命，先殺畜生，膽大

了敢殺人，先殺一個人，膽子更大，殺很多人。盜業：偷盜、強盜，起先膽小偷一點東西，越來膽越大，越偷越多，還不能滿足他的貪心，於是就搶。淫業：邪淫男女，依佛定的戒律，出家弟子全斷淫欲，在家弟子可以結婚。因為他貪心，除了正式夫妻外，要犯邪淫，男的貪很多女人，女的貪很多男人。殺、盜、淫，都是身體造出來的惡業。

口業四種：妄言、綺語、兩舌、惡口。前面講讚歎如來的功德，能消除惡口障，已經詳細解釋過了。這四種口業，最容易犯的是妄言，社會上叫謊言，也叫詐騙語。

不聽佛理，不守戒律，不知懺悔惡業，社會才會這麼亂，每天打開報紙就是殺、盜、淫、妄這四種惡業，把社會擾亂得不得安寧。殺畜生，不犯國法，報紙不登。殺人，變成家常便飯，而且越殺越殘忍，不僅殺人，還要分屍，接二連三的分屍案不斷發生，讓人怵目驚心！偷盜，一偷幾百萬、幾千萬，政府的公款上億，也鋌而走險。搶的罪最重，搶一包香煙，犯七年以上徒刑，但是他不怕，照搶不誤。邪淫男女，更是亂得厲害！分屍案大多是犯邪淫引起的。口業騙人，每天的詐騙案，不知有多少？所

以身業、口業，眾生愚癡妄造這些惡業。

我們是佛弟子，新的業不要造，舊的業要趕快求懺悔。自己學了佛法，要勸不懂的人，叫他不要造惡業，叫他學著懺悔，這就是自利利他。身業三種：殺、盜、淫。口業四種：妄言、綺語、兩舌、惡口。意業三種：貪、瞋、癡。身口意三業，分開來有十種，是總其大綱，殺業，造各種殺業；盜業，造各種盜業；淫業，造各種邪淫，所以叫「作諸惡業」。造多少惡業呢？「無量無邊」，算不出來，叫無量無邊。

「若此惡業，有體相者，盡虛空界，不能容受。」——好在造的惡業是無形相，假若有真實之相，那從無始劫以來造到現在，盡虛空容納不下我們所造的惡業，所以我們佛弟子明白惡業能障礙聖道，要天天懺悔。怎麼懺悔呢？懺悔的方法有三種：

一、作法懺——就是做一個懺悔罪業的法，出家弟子叫懺罪羯摩。看你犯的罪輕重，輕罪，在一位比丘面前懺悔；重一點的罪，在四位比丘面前懺悔；更重的罪，在二十位比丘面前懺悔清淨。

二、取相懺——是取得一個相好，你對著佛求懺悔，一定要見光、見

花、見佛的相好。佛給你現個相，你見了佛的相好，罪業消除了。沒有見到佛的相好，看見放光也可以，或看見虛空落天花也可以，取得一個特別的瑞相，罪業也會懺悔掉。

三、實相懺——你認真的修行作實相觀，觀到一切法皆空，罪性也空了，還有什麼罪呢？

上面三種方法，最簡單的是作法懺。你見一位、四位比丘發露懺悔，就把罪業消除了。可是一般的在家弟子，不見得會去找出家比丘懺罪，而且還有一個限制，在出家比丘面前只能懺悔現在的罪，前生前世、多生多劫，無始劫以來的罪懺悔不掉，得對著十方諸佛懺悔，下面經文說對著無量諸佛求懺悔。

我今悉以清淨三業，徧於法界，極微塵刹，一切諸佛菩薩衆前，誠心懺悔，後不復造，恆住淨戒一切功德。

「我今悉以清淨三業，徧於法界，極微塵刹，一切諸佛菩薩衆前，誠心懺悔，後不復造」——要求懺悔，先清淨身口意三業，不再造惡業，叫「清淨三業」。身口意三業都清淨，再對著諸佛、諸大菩薩求懺悔，求懺

悔一定要誠心懺悔，你天天求懺悔，怎麼沒有感應呢？因為你的心不夠誠懇，佛法是心法，你懺罪時，要誠心誠意地懺，才能夠懺悔清淨。還要斷相續心，今天求懺悔，以後再不造惡業，你要是今天懺悔，明天再造惡業，這樣就懺悔不成。

「恆住淨戒一切功德」——佛弟子分出家、在家弟子，在家弟子，受在家弟子的戒律；出家弟子，受出家弟子的戒律。所謂：「受戒容易，守戒難。」現在受戒很容易，臺灣現在傳戒的規矩，在家弟子，受三皈五戒，在家菩薩戒七天圓滿。出家弟子，受沙彌、沙彌尼、比丘、比丘尼戒，出家菩薩戒三十二天圓滿。受戒很容易，戒是盡此一報身，守戒很難。要是犯戒，就不能安住淨戒之中，要把戒守持得清清淨淨，安住淨戒，就得了
一切功德。

如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我懺乃盡。而虛空界，乃至眾生煩惱不可盡故，我此懺悔無有窮盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

「如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我懺乃

盡。」——這跟前面三種大願的結詞一樣。虛空沒有了，眾生沒有了，眾生的業、眾生的煩惱都沒有了，我才不要懺悔。「而虛空界，乃至眾生煩惱不可盡故，我此懺悔無有窮盡。」——「而」是轉詞，虛空界乃至眾生煩惱不可盡的緣故，我得永遠懺悔。「念念相續，無有間斷」——天天懺悔，念念都要懺悔。「身語意業，無有疲厭。」——懺悔要精進、要虔誠。

經文講到這裡，我們再把所懺悔的十種惡心，能懺悔的十種善心講一講。先講所懺悔的十種惡心，眾生怎麼作惡？罪由心起，心裡起了一種惡心，越起越厲害，眾生可憐，不認識佛法，怎麼作惡？他自己都不明白，糊里糊塗的作惡，我們所懺悔的十種惡心是：

一、**妄計人我，起於身見**：計是執著，本來沒有人、沒有我，眾生是妄想心，不知道身體是四大假合，執著有個人、有個我，執著得厲害，就執著身體是我，這是身見，眾生的可憐就是這樣，本來沒有我，執著個我，執著身體這個臭皮囊，把它當寶貝。一切惡業，都是為身體貪圖享受，所以一切罪過，都是由身見而起，身見是五種邪見的第一種。

二、**內具煩惱，外遇惡緣，我心增盛**：身見是在內心，這時候心裡面

具足貪心、瞋心、愚癡心煩惱，外面遇見可貪、可瞋、可愚癡的境界，內外因緣和合，我執我見更加熾盛。

三、內外既具，滅善心事，不喜他善：內心的惡見，外面的惡緣，內外因緣具足，把善心滅掉了，不生起善心。自己不做善事，別人做善事，他還不喜歡，生嫉妒心。他自己起了惡心，變成惡人，看見別人做善法就討厭。

四、縱恣三業，無惡不為：縱是放縱，恣是放逸，放縱放逸身口意造惡業，無惡不造。到第三個惡心，容易懺悔，因為還沒有發動身口，是內心裡作惡。到了第四個無惡不造，身口意都在造惡業，懺悔就費力氣了。

五、事雖不廣，惡心徧布：是講空間，他做的惡事，並不太廣大，造小的惡業，但是他的惡心徧法界，他沒有善心，完全變成惡心。譬如他在我國敢偷東西搶錢，到美國也敢偷東西搶錢，無時不在作惡，無處不在作惡。

六、惡心相續，晝夜不斷：是講時間，他的惡心相續不斷，白天打惡主意做惡事，晚上睡覺也打惡主意做惡事。

七、覆諱過失，不欲人知：覆是蓋覆，諱是避諱，蓋覆避諱自己的過失，不願意別人知道。到第七種惡心，勸他還容易，因為他做了惡事，怕人家知道，有慚愧心。

八、虜扈抵突，不畏惡道：「虜扈」是粗野的個性，又粗氣又野蠻。「抵突」是不受人家的勸導，誰勸導他都反抗，像野馬、瘋狗一樣。你勸他不要造惡業，會墮到三惡道，他根本不害怕。

九、無慚無愧，不懼凡聖：凡人，他不害怕，平常的人勸他不聽，他作惡不怕人知道。國家的法律是制裁凡人的，他不害怕。聖人、佛菩薩，他也不害怕，到了無慚無愧，無可救藥的境界。

十、撥無因果，作一闡提：梵語「闡提」，華言斷善根。你勸他不要做惡事，做了惡事種惡因，將來會墮地獄，他不相信。這是大邪見的人，佛教講，信佛的心一點都沒有，叫一闡提。

接著要對著上面十種惡心，講能懺悔的十種善心，第一種善心，對治第十種惡心；第二種善心，對治第九種惡心，依此類推。

一、明信因果：第十個惡心一闡提，撥無因果，他不相信因果，但是

他也有佛性，可以挽救。如何挽救呢？遇到機緣可以說因果，就跟他說，不要因為他已經惡得不可開交而捨棄他，這不是菩薩的發心。菩薩發心，知道他有佛性，還是可以回頭向善，要說明因果使他相信。直來直去講，他一定不接受，要用權巧方便，遇到因緣要勸導他。

二、自愧克責：要自己生起慚愧心，責備自己不該作惡，這就可以懺悔了。這是對治「第九、無慚無愧，不懼凡聖」，要用權巧方便，叫他生起慚愧心。

三、怖畏惡道：學佛法就是道心難發、怖心難生。道心就是菩提心，很難發起來。怖心難生，恐怖三惡道的心，很難生出來，因為他不怕三惡道，才敢造惡業。要權巧方便，勸他相信三惡道是令人畏懼的，他能生起恐怖心，就不敢再造惡業了。這是對治「第八、虜扈抵突、不畏惡道」的惡心。

四、不覆瑕疵：瑕疵，等於白玉上的斑點。要把白玉磨得清清淨淨，毫無瑕疵。這是對治「第七、覆諱過失，不欲人知。」他有慚愧心，會發露求懺悔，對著佛說出來，他過去做了什麼惡業，不要覆蓋起來。

五、斷相續心：既然發露懺悔，必須斷掉相續的惡心，誓不再犯。這是對治「第六、惡心相續，晝夜不斷」的惡心。

六、發菩提心：前面講道心難發，一定要發菩提心，發了菩提心，就是盡法界、虛空界，都是菩提心，徧一切處利益有情。這是用菩提心對治「第五、事雖不廣，惡心徧布」的惡心。

七、修功補過：這是對治「第四、縱恣三業，無惡不為」的惡心。現在你不作惡了，要做善事做功德，好補償罪過。

八、守護正法：這是對治「第三、內外既具，滅善心事，不喜他善。」守護正法，菩提心發起來了。第一、要持清淨戒，第二、得修定，第三、得求智慧。修戒定慧，你要守持，要護念，要守護正法，把不做善事的惡心對治掉。能受持以上八條，即成就作法懺。

九、念十方佛：我們念阿彌陀佛，念一方佛，等於念十方佛，你心裡念十方佛菩薩，這是對治「第二、具足煩惱，外遇惡緣，我心增盛」的惡心。那個惡心是個凡夫心，你天天念佛，求佛加被，內心的煩惱、外面的惡緣，都被你斷掉。

十、觀罪性空：要觀諸罪過，從因緣生，其性本空，所造的惡業，沒有本體自性，本來是空的，這是對治「第一、妄計人我，起於身見」的惡心。

這十種能懺悔的善心，前面八種，都叫作法懺。第九種，念十方佛，是取相懺，要求佛的相好。第十種，觀罪性空，是實相懺，你觀到罪性空，觀到實相理體上，人空了，法也空了，把我執我見都觀空，造罪的我沒有了，哪有所造的罪呢？懺除業障得什麼利益呢？

一、滅除三障：前面已經講過，懺悔業障，實際三障全除。三障，就是煩惱障、業障、報障。煩惱障等於種子，業障等於水、土，報障等於結的果實。懺悔業障，業障消滅了，沒有水、土，種子自然乾枯。煩惱障滅了，果報也滅了，所以懺悔業障，得的利益是三障都滅除了。

二、依正具足：依是依報，正是正報，具足是究竟圓滿的意思。依報是衣食住等享受，正報是身體，到了成佛，依報正報都究竟圓滿。成了佛有三十二相、八十種隨形好，相好莊嚴，這是正報具足。依報呢？每一尊佛都有一個世界，像阿彌陀佛的西方極樂世界，是七寶莊嚴出來的。註這就

是他的依報具足。還沒有成佛之前，我們是初發心菩薩，發了十種廣大行願，第四種大願懺悔業障，得到依正具足的果報，不是像佛究竟圓滿，但是我們正報，一定六根具足，不會少一個眼睛、少一個耳朵、少一隻腳，這樣相貌不莊嚴。依報，衣食住不會缺乏，只要你精勤懺悔業障，得依報正報具足的果報。

成了佛，依正具足，我們都相信。一個凡夫剛發菩薩心，怎麼知道懺悔業障，能得到這麼好的果報？要知道佛教講的道理，有如是因，才得如是果，沒有因，得了果，是神話，是迷信。懺悔的是惡業，你的惡業不知道懺悔，日日增長，惡業越造越多，造的都是罪過。罪過跟福報，是互為增損，造了罪，就減損了福；不造罪，修善法，就增加了福報。你天天造罪，增加了罪過，福報逐漸減少，不但成不了佛，連來生來世，想轉個人身都不可能，那你就等著轉到三惡道。人的果報，你應該活到八、九十歲，果報還沒盡，你的生活越來越困難，這是如是因，如是果。沒有信佛的人，聽不到這個道理，我們信佛的佛弟子，尤其在座各位一定都生了信仰心，你對懺悔業障這個大願要看重，不要輕忽，要天天懺悔。

怎樣懺悔呢？要對著佛像求懺悔，你是出家弟子，天天做早晚課都見到佛像。你是在家弟子，家裡有佛堂，對著佛像求懺悔。家裡太小，沒有佛堂，也沒有佛像，十方虛空都是佛，你對著虛空說：「我弟子某某，今天所造的惡業，我要懺悔。今天以前所造的惡業，我也要求懺悔。乃至於生生世世，無始劫以來造的惡業，都要求懺悔。」用白話說得清清楚楚，每天這樣求懺悔，有佛像對著佛像說，沒有佛像對著虛空說，因為虛空有佛，要這樣觀想著。

要是出家弟子，晚課要念八十八佛大懺悔文，後面普賢行願品的偈頌，你天天念，就是天天求懺悔。懺悔時要精進，要至誠懇切，才有感應。否則隨眾唱和，有口無心，所得的功德太少。因為罪從心起，將心懺。佛法是心法，造罪是從心裡造的，懺悔也要從心裡懺罪，心裡如果沒有發起懺罪的心，念懺悔文的效力太少。你只要至誠懇切，精進求懺悔，自然能把業障懺除。

三、恆住淨戒一切功德：佛傳給我們戒定慧三無漏學，定學、慧學，不分出家、在家弟子。佛弟子，出家、在家之分別，在戒學不同，出家、

在家所受的戒不同。受戒容易，守戒難！「恆住淨戒」，恆是恆常，你受了戒，要恆常安住在淨戒之中，保持受的戒，不犯戒。你受戒得了一切功德，但是一切功德不能長遠安住會丟掉，那是你不知道精勤懺悔業障的道理，業障有一種障礙之力，前面說過：「業力之大，能障聖道」，你受了戒，得了一切功德，但是你天天造惡業，障礙住你，你犯了戒，受戒的功德失掉，就不能恆住淨戒一切功德。犯戒就是造惡業，我們凡夫是非分不清，釋迦牟尼佛替我們分得很清楚，哪樣事不應該做，哪句話不能說，都訂到戒律上，所以我們依著戒律持，天天還要懺悔業障。你是謹慎小心的人，惡業絕不敢造新的，舊的惡業天天減少，守戒的功德就不會損失，因為你不敢犯戒。當初都是發了心去受戒，會犯戒，都是放逸犯了戒，因為外面的境界，是我們凡夫犯戒的因緣，你一放逸犯戒，不能安住受戒的功德，所以天天求懺悔，謹慎小心，甚勿放逸！受戒的功德就能安住。

以上是懺悔業障，當下得到利益——一、能滅除三障，二、得依正具足，三、恆住淨戒一切功德。

復次，善男子！言隨喜功德者：

「復次，善男子！」——叫當機者善財童子，也就是叫我們要注意聽著。「言隨喜功德者」——「言」就是前面已經說過，「隨喜功德者」，現在要詳細解釋，「功德」就是做佛的善事，社會上的人也做慈善事業，不懂佛法的人做的善事，結果不出人天福報。佛門裡的善事怎麼叫功德呢？就是修功積德，本來做善事，就是福德，因為你懂得大乘佛教的道理，都回向到佛果菩提，所做的大小善事，都變成功德。善事的功德無量無邊，總說起來，就是上供三寶，下救眾生。

我們是佛弟子，在佛門裡做功德，「上供三寶」，三寶就是佛、法、僧。人家要建佛殿，要裝佛像，這都是佛寶。寺院要印經、講經，這都是法寶。寺院要打齋供眾，供養大眾僧吃飯，這是供養僧寶。上供三寶的事，都是做功德，你就隨喜。「下救眾生」，前面講過，你行財布施，眾生沒有衣服穿，沒有飯吃，你就給他衣服穿，給他飯吃。生病了，沒有醫藥費，你就帶他去看醫生。總而言之，應該財布施，你就財布施。

再者就是要無畏布施，救災救難，像颱風來有人房子被吹倒，或下大雨淹大水，或發生大地震有人死傷，你都要去救濟眾生。眾生遭了災難，

生了怖畏之心，我們去救他的災難，就是布施無畏，叫他得到安樂。法布施，眾生需要聽佛法的，就以法布施。你會講一部經，就給他講一部經；不能講一部經，講一段經；一段經講不好，說幾句。我常常說：佛法可以講深，可以講淺，但是不可以講錯。你要多來聽經，要學講經，比如你聽了大勢至菩薩念佛圓通章，經文只有一頁，很容易講，普賢行願品也是薄薄一本，你就學會講。如果講不來就講一段，不能講一段講幾句，這樣不是與佛法相應嗎？講深講淺都是屬於法布施。上供三寶，下救眾生，都是做功德。

「隨喜」——「隨」是隨緣幫助的意思，「喜」是歡喜，有自歡喜、他歡喜。人家要發起做功德，我們就隨喜幫助他，成就人家的功德，人家歡喜，自己也很歡喜。

怎麼隨喜呢？用我們的身口意三業，前面懺悔業障講過，業障是由身口意造出來的，現在你懺悔業障，身口意都不做惡業，就做功德。比如這裡要修大殿，裝佛像，有財力，多幫助；財力少，少幫助，隨力隨分，隨自己的力量，隨喜作功德。你如果沒有錢，人家在修大殿、造佛像，用身

體幫忙，搬磚掃地都可以，這是身業隨喜。口讚歎功德，是口業隨喜，意業要發隨喜的心，身口意三業，不造惡業，要造善業。

隨喜功德，就是造善業，如果有人發起印經送人，或者講經需要經本，你隨喜功德。有錢的多隨喜，沒有錢的隨喜幾塊錢也可以，印經的功德有你一份，大家都這樣隨喜，印經的功德就成就了。如果你一塊錢也沒有，經印好了，幫忙搬運送人，或送到郵局去寄，這是用身業隨喜功德，都是供養法寶。人家開講經法會，請法師來講經，這功德很大，大家聽了佛法，都開智慧，發菩提心，請法師講經要花錢，你也是隨喜。桌椅不夠，發心去買，沒有錢，用身體隨喜。人家來聽經，位置不夠，你讓位，沒有椅子，找椅子讓他坐下來聽經，這都是隨喜功德。

法華經上說，人家在講法華經，有人來晚了，你讓他半個座位，這個人聽了法華經，功德就無量無邊。為什麼有這麼多功德呢？因為這個人聽了法華經，他種了成佛種子，將來成佛有分。講經法會都有一定的時間，常聽經的，時間到他就來了，來晚的，都是初發心的人，如果沒有人讓位，一看沒位置就走了，等於捨棄一個眾生，也許他這一生再遇不到佛

法的因緣了。遇到這種情形，要趕快招呼他，找個位置讓他坐下來，已經沒有座位了，你讓半個座位給他，這就是隨喜功德。

再說隨喜供僧的功德，人家要打齋，請出家人吃飯，這是齋僧，你多少隨喜幾塊錢，有一份功德。如果沒有錢，去幫忙買菜，買回來了，你會做菜最好，不會做，幫忙撿菜、洗菜，菜做好了，幫忙擺盤子、碗筷，等大眾僧用完餐，幫忙洗碗筷、收桌椅，這都是屬於隨喜供僧的功德。凡是佛門的善事都隨喜，不要分大的功德、小的功德，不可以大的功德就隨喜，小的功德就不隨喜。

另外要注意：不要隨喜罪過，別人要造大的罪過，你不要隨喜；小的罪過，你也不要隨喜，不要隨喜造業障。所以你要謹慎小心，是功德都隨喜。你看到別人要造業，不僅不能參加，還要勸他不要造業。

所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛如來，從初發心，為一切智，勤修福聚，不惜身命，經不可說不可說佛刹極微塵數劫。一一劫中，捨不可說不可說佛刹極微塵數頭目手足。如是一切難行苦行，圓滿種種波羅蜜門，證入種種菩薩智地，成就諸佛無上菩提，及般涅槃，

分布舍利，所有善根，我皆隨喜。

這是隨喜佛的功德，佛門講的凡夫法界有六個：天、人、阿修羅、地獄、餓鬼、畜生。聖人法界有二個，小乘聖人：聲聞、緣覺。大乘聖人：佛、菩薩。一共十法界，分成三條道路，正中間，是佛、菩薩的大乘道路。這邊是小乘聖人聲聞、緣覺的道路，超出三界而不能完成佛果。另一邊是凡夫道，六道凡夫超不出三界，脫不出六道輪迴。

你要是著了相^著，就落入凡夫道；不著相，而著空相，就落到二乘道，一定要跟佛的腳走走，沒有成佛以前叫菩薩，走到結果成了佛，就是中間這條道路。我們是佛弟子跟著佛走，不會走錯路，不會偏到凡夫道，也不會偏到二乘道，一定會走到中間成佛的大道。

「所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛剎，極微塵數諸佛如來」——我要隨喜佛的功德，隨喜這麼多的佛。「從初發心，為一切智，勤修福聚，不惜身命」——佛當初跟我們一樣是凡夫，他從初發心，為一切智，要勤修福報，甚至於不惜身命。佛經上講一切智、道種智、一切種智，「一切智」——是小乘的智慧。「道種智」——是菩薩的智慧。「一切種智」——是

佛的智慧。這裡不這樣分，要看經的上下文來解釋，這裡「一切智」是佛的智慧，就是一切種智。要記得，佛是福慧雙修，求智慧，你沒有福報求不到。為求佛的智慧，要精勤的修福，修得很多。這樣修福求智，不惜喪失身命，為佛法犧牲，也不後悔。

下面經文總結起來，「我皆隨喜」。因為經文太長，我們隨時把它加上「我皆隨喜」。佛從初發心，為求一切智，我們也隨喜功德，學佛發心求一切智。佛勤修福聚，我們隨喜功德，也勤修福聚。佛為法忘軀，犧牲生命，我們也隨喜他的功德，也為法忘軀，犧牲生命。

下面經文，講佛不惜生命求智慧、修福報，「經不可說不可說佛剎極微塵數劫」——經過這麼長的時間。「一一劫中，捨不可說不可說佛剎極微塵數頭目手足。」——佛為求智慧要修福報，在長時間中，修行捨頭目手足，眾生要我的頭，我就把頭捨給他；眾生要我的眼睛，我就把眼睛捨給他；眾生要我的手足，我就把手足捨給他，捨了多少呢？「捨不可說不可說佛剎極微塵數頭目手足」，這個功德我們也學著隨喜。法華經上說：「觀三千大千世界，乃至無有如芥子許，非菩薩捨身命處。」經過的時

間長，捨的身命多，沒有一個芥子許不是佛捨身命的地方，就是他捨的生命，徧於三千大千世界。財有身內、身外之財，金、銀、琉璃、玻璃七寶之類，乃至於現在的鈔票，是身外之財。身內之財，就是頭目手足。眾生要我的身內身外之財，我都布施給他，這是培福。培福不是求人天福報，不是求二乘小果，我要求佛的一切智慧，這個功德我們都要隨喜。

「如是一切難行苦行」——捨頭目手足是受苦，這個苦行很難行，因為眾生都有我執身見，把身體當成是我，你叫他捨生命，他不肯捨，捨一部分身體，也難做到，可是行菩薩道的人，要往難行苦行去做。十方諸佛都是這樣做，我們要隨喜他們的功德。但是我們初學佛法的人，聽到這難行的苦行都害怕，但是你不要害怕，這是諸佛行菩薩道，做到最高功夫的地方，捨頭目手足是為利益眾生，只要眾生能得利益，頭目手足都可以捨給他。現在我們是初發心菩薩，剛入學的佛弟子，你要捨頭目手足，還沒有接受的對象呢！譬如：道源現在發心要捨頭目手足，你們在座這麼多人，哪個要？我這個近視眼，老早就不好用了，要我給你們，有人要嗎？手給你，拿刀來砍一隻，你要嗎？不能利益眾生，所以不要害怕。

要到你行菩薩道，行到高深的地方，有諸佛菩薩來試驗你，才要完成難行苦行。現在你先學捨身外之財，金、銀、琉璃、玻璃，七寶之類，乃至於鈔票，生不帶來，死不帶去，你不要執著，你有福報，不會讓你沒飯吃、沒衣服穿、沒房子住。假如你天天造業不培福，再多的鈔票也不夠用，所以先學捨身外之財，我們能利益的眾生是凡夫，他們要的是錢財，有了錢，可以買米、買衣服、作醫藥費，可以應急，當下就能利益眾生，所以你不要害怕，現在你還不到捨頭目手足的時候。

「圓滿種種波羅蜜門」——「波羅蜜」中國話叫到彼岸，就是能到達涅槃的彼岸。波羅蜜簡單說有六種：一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精進，五、禪定，六、般若。華嚴經把第六般若，再開出來四個，叫十波羅蜜，就是十度：施、戒、忍、進、禪、慧、方、願、力、智。「慧」就是般若的智慧。「方」是方便波羅蜜，「願」是大願波羅蜜，「力」是大力波羅蜜，「智」是大智波羅蜜。菩薩及十方無量數諸佛，在初發心修行，都是修種種波羅蜜法門，修圓滿到達彼岸，成了佛。他修行的種種功德，我們都要隨喜。

「證入種種菩薩智地」——大乘菩薩有十信、十住、十行、十回向、十地、等覺，五十一個因位。為什麼菩薩有五十一個位子呢？因為他們智慧有深有淺，修波羅蜜，由淺處證入，慢慢越證入越深，我統統要隨喜證入種種菩薩智地。由因到果功德圓滿了，「成就諸佛無上菩提，及般涅槃」，諸佛成佛證得兩個果：一個菩提果，梵語菩提，中國話叫覺道，就是無上的智慧果，就是沒有比菩提智慧再上了。另一個涅槃果，梵語涅槃，中國話叫圓寂，圓滿寂滅，這是理果，證得涅槃，就證得實相理體。成佛，就證得無上菩提的智果，和證入圓滿寂滅的理果，這個功德我也要隨喜。

「分布舍利」——「舍利」翻成中國話叫靈骨，像釋迦佛涅槃後火葬，全身都變成靈骨，一粒一粒像珍珠一樣，留舍利是叫一切眾生種善根。釋迦佛涅槃後，還是要留功德給眾生種善根，我們也要隨喜。我們活著要給眾生得利益，死了也要留點功德給眾生，凡夫也能燒出舍利子來，舍利是六度法門的功德品，六度，你只要有一度相應，或者你布施做得很好，或者你持戒持得很清淨，死了都可以燒出舍利子來。

「所有善根，我皆隨喜。」——前面講過善根就是五根：信、進、念、定、慧，佛所修的功德都是善根，佛從初發心，一直到成佛入涅槃，這些功德我都要隨喜。

隨喜功德，就是一切功德統統要發願隨喜。先隨喜佛的功德，佛最初跟我們一樣也是個凡夫，他發了菩提心，行菩薩道才成佛。十方諸佛都是一樣，從他們初發心，我們隨喜他的功德。他一直行菩薩道，捨頭目手足，難行的苦行，這個功德我們也隨喜。一直到他成佛說法，最後入涅槃，這個功德我們也隨喜。他涅槃後，還要留下舍利子來利益眾生，這個功德我們也隨喜，以上說的是隨喜諸佛的功德。

及彼十方一切世界，六趣四生，一切種類所有功德，乃至一塵，我皆隨喜。

這是隨喜六趣四生凡夫的功德。「及彼十方一切世界」——十方統統有世界。「六趣」就是六道：天、人、阿修羅、地獄、餓鬼、畜生。「四生」——就是胎生、卵生、溼生、化生。「一切種類所有功德」——是指六趣四生一切種類所有的功德。「乃至一塵」——就是一點點，只要是功德，我都要隨喜。

天道的功德多，要修十善，這是欲界天的功德。上二界色界、無色界，要修四禪、八定，有他的功德。人要受五戒，有受戒的功德，人天道的功德，常修佛法的人都知道，我們要隨喜。阿修羅「有天之福」，這是他的功德，我們應當隨喜。畜生道的功德，烏鴉反哺，羔羊跪乳，老烏鴉生出來小烏鴉，小烏鴉生出羽毛會飛，老烏鴉就褪毛不飛了，小烏鴉就到處找東西供養老烏鴉。小羊吃奶的時候，一定要跪下來，這都是畜生盡孝道的功德。畜生都行孝道，人怎能不孝順父母呢？我們要隨喜畜生的功德，就是要孝順父母。

附帶說：貓頭鷹，也叫夜鷹，是罪過的例子，貓頭鷹的頭長得跟貓很像，專門吃鳥。牠白天看不見，晚上才看得見，晚上牠一叫，其他的鳥聽見害怕就飛，一飛牠看見了，就把鳥抓來吃掉，如果白天能看見，那鳥會被牠吃光了。牠是鳥中之虎，造了一身惡業。牠活著的時候就有果報，老夜鷹把小夜鷹生出來，就褪毛不會飛了，小夜鷹沒有東西吃，就吃老夜鷹身上的肉，把老夜鷹吃完，牠就會飛了，這個果報真是不可思議！

烏鴉能反哺，我們要隨喜，而小夜鷹吃老夜鷹罪過的例子，我們不要

隨喜。此外，犬能守夜，雞能司晨，夜裡人都睡了，狗會守夜，牠的功德就是負責任，我們要隨喜，學牠負責任。雞天亮了會報曉，牠的功德就是信用，我們要隨喜，學牠的信用。畜生的功德太多了，一時講不完，上面說的都是大家知道的。

地獄的眾生，不是一點功德都沒有，也有他的功德，有經文說地獄的眾生還發菩提心，人道的眾生為什麼不發菩提心呢？此經文出在父母恩重難報經。地獄的眾生發菩提心，有很多的註解都沒解釋出來，因為不知道出處。那是釋迦佛的前身，過去跟我們一樣，也會造惡業，也會墮地獄。不一樣的是，墮地獄，他還發菩提心，墮地獄受罪受苦，各式各樣，釋迦佛前身墮地獄受什麼苦呢？兩個地獄眾生拉一部鐵車，其中一個沒有力氣，拉不動就被小鬼打。另一個地獄眾生，就發了慈悲心，說：他的力氣太薄弱，我多用力氣拉，你不要再打他了。不曉得地獄裡的眾生不能講道理，他一替別人求情，小鬼就用鐵叉把他叉死了，因為他發的是菩提心，一下就出地獄了。這是釋迦佛前身墮地獄的公案，就是他有一塵的功德，我們都要學會，六道凡夫的功德，我們都要隨喜。

十方三世一切聲聞，及辟支佛，有學、無學，所有功德，我皆隨喜。

這是隨喜二乘聖人的功德，二乘就是聲聞乘、緣覺乘。梵語「辟支佛」，翻成中國話叫緣覺，聲聞、緣覺都叫小乘聖人。「有學、無學」，聲聞乘分：一果、二果、三果、四果，四個果位。一果、二果、三果，叫有學位。四果，證得阿羅漢，叫無學位。辟支佛，是利根的小乘，他觀十二因緣法，不分一果、二果、三果、四果，一下子就證得辟支佛。有學、無學，是講聲聞乘，所有功德我皆隨喜。小乘人把三界以內的見思二惑都斷掉，脫出六道輪迴，了生脫死，這個功德我們要隨喜。

一切菩薩所修無量難行苦行，志求無上正等菩提，廣大功德，我皆隨喜。

「一切菩薩所修無量難行苦行」——這是隨喜菩薩的功德，菩薩所修的無量難行苦行，我們都要隨喜。「志求無上正等菩提」——立個志願，要上求佛道，下化眾生，要求佛果菩提。「廣大功德，我皆隨喜。」——前面小乘不加「廣大」兩字，菩薩的功德廣大無邊，廣大的功德，我們也要隨喜。下面總結起來，隨喜功德的大行大願無窮無盡。

如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此隨喜無有窮盡。

念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

前面講過四大行願，每一行願都有這樣的結詞。這一段文要注意，這裡把中間一段「我隨喜乃盡，而虛空界乃至眾生煩惱不可盡故。」略掉。雖然略掉，還是含著一樣的意思。「如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡」，接著「我此隨喜無有窮盡。」這是文章的巧妙變化之處。隨喜功德，得到什麼利益呢？

一、除嫉妒障：我們凡夫的貪心是根本煩惱，嫉妒，也是由貪心生出來的，嫉妒就是不耐他榮，他人榮華富貴，他忍耐不得。他人榮華富貴，就是有了功德，我們應該發隨喜心。前面講過，你出點錢隨喜，出點力隨喜，說幾句好話，用口業隨喜；或者發隨喜心，用意業隨喜，總而言之，你不能生嫉妒心。不學佛法的眾生，他生嫉妒心還不知道怎麼回事？嫉妒是障礙別人做好事。我們學了佛法，不懂得隨喜功德這個大行願，還是會生嫉妒心，那就是可憐愍者。學了佛法為什麼還生嫉妒心呢？因為他學佛法沒學那麼多，我們都是佛弟子，無論出家、在家弟子，談起某個出家人或居士，做了一件功德事，我們都應該發隨喜心。可是他發隨喜心，非

要說幾句壞話，你們正在讚歎做功德的人，他卻批評，說那個人這個不對、那個不對，人家做功德是好事，他講壞話，都是由嫉妒心說出來的。

我聽過老法師說一個嫉妒心的公案，寫到佛堂講話裡。這公案發生在前秦，前秦時要考功名，第一種是秀才，第二種是舉人。有一家他的鄰居中了舉人，這是很不容易的事，大家都要給他賀喜。賀喜的日子，舉人的家裡要布置一下，因為大門的油漆脫落了，就請人來油漆大門，希望好看一點。這個人聽說鄰居中了舉人，心裡很不好過，又看見鄰居大門漆得漂亮，心裡更是嫉妒。白天看見氣了一天，晚上更是氣得睡不著覺，半夜拿臭水溝的污泥，抹到鄰居大門上，心裡才痛快。鄰居中了舉人，本來他應該感到光榮，隨喜功德，他不懂得這是嫉妒煩惱，卻毫無理由的生氣。由此類推，嫉妒心，我們一定要把它降伏滅掉，不然嫉妒生了障礙，別人做功德你會想辦法破壞，所以對治嫉妒障礙，要修隨喜功德。

二、起平等善：只要是善事我都做，我能做的我做，別人做的我隨喜。心是平等的，絕不生嫉妒，這就是生出來平等的善心。怎麼生起這個心？你要常修隨喜功德，才能把平等的善心生出來。

三、得大眷屬：你是出家弟子，能收很多徒弟，你是在家居士能生很多兒女，能得大眷屬的果報，都是隨喜功德的感應。

復次，善男子！言請轉法輪者：

這是第六種大行願，叫請轉法輪。

所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹。極微塵中，一一各有不可說不可說佛刹，極微塵數廣大佛刹；一一刹中，念念有不可說不可說佛刹，極微塵數一切諸佛成等正覺，一切菩薩海會圍繞。

「所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹。極微塵中」——把十方三世一切佛的世界，都碎為極微塵，每一粒極微塵之中，「一一各有不可說不可說佛刹，極微塵數廣大佛刹」，這裡與前面的文字有一點不同，每一粒極微塵之中，不是有一個佛世界，有不可說不可說那麼多的佛世界，而且加上廣大，就證明一粒極微塵裡面，含有不可說不可說那麼多的佛世界，這叫小大無礙、一多無礙，前面已經講過了。「一一刹中，念念有不可說不可說佛刹，極微塵數一切諸佛成等正覺」——因為佛世界多了，佛也多了。每一個佛世界，念念之中，都有不可說不可說佛世界極微塵數的

佛在成佛。「一切菩薩海會圍繞」——有佛，就有菩薩海會圍繞。我發願有佛，都要去請他轉法輪。

而我悉以身口意業，種種方便，殷勤勸請，轉妙法輪。

「而我悉以身口意業」——請法，要身口意三業虔誠。「種種方便，殷勤勸請，轉妙法輪。」——佛說法叫轉法輪，轉是轉動的意思，就是由佛的口裡說出來，從眾生耳朵聽進去，這就是由佛口裡轉動到我們眾生八識田裡面。佛說的法叫「輪」，有二種意思，一種是摧輓義，一種是運載義。輪是指車輪，地上有什麼垃圾，車輪都可以輓壞，這是摧破輓壞的意思。佛說法叫轉法輪，能令眾生摧破無明煩惱，等於車輪輓過去，任何東西都輓壞。佛說法是度眾生成佛，等於車輪能運載眾生由此岸到彼岸。所以有摧輓義，能破除眾生的煩惱；有運載義，由凡夫地運載到佛的寶所，所以佛說法譬喻為轉法輪。

佛成佛了，為什麼需要有人請轉法輪呢？因為眾生都是凡夫，不知道請轉法輪的規矩。我們要常常發這個願，有佛成佛，我們就代眾生請法，請轉法輪。有人有疑問：釋迦牟尼佛已經涅槃兩千多年，我們現在再去請

轉法輪，不是太晚了，何必發這個願呢？他沒有看到普賢行願品的經文，普賢菩薩不是對一尊化身佛說的，是對所有的佛，不可說不可說塵中刹、刹中塵，塵塵刹刹無量數的佛發的願。念念都有佛成正覺，念念都要請佛轉法輪，不是為印度一尊佛發的願。

還有一種意思，下面一個大願「請佛住世」有明文，不是只請佛轉法輪，也請菩薩、聲聞、緣覺轉法輪，乃至請一切善知識轉法輪。前面開講十大願王時就講過，一個法師能講經說法，其他的佛弟子不知道怎樣請法？你知道要代眾生去請法，把法師請來講經，大家聽聞佛法，都得到佛法的利益。

如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我常勸請一切諸佛，轉正法輪，無有窮盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

這跟前面一樣的講法，不再重複了。請轉法輪這個大願，當下能除慢法障，得多聞智慧的利益，這兩個利益是互相關連的。我們佛弟子都知道聽法好，但是我們有我慢的習氣，講經說法不去聽，聞得太少，就生不出來智慧。慢法的人，人家講經說法他不聽，有人勸他也不去，為什麼不

去呢？他認為講來講去還不是那一套。請他把那一套講講看，他說：我不會。既然不會，為什麼不去學呢？他還有一個理由：法師都能說不能行，我不要去。你怎麼知道那個法師能說不能行呢？他能說，你還不去聽，他不能行，你怎麼會知道呢？這就是貢高我慢生了障礙。你發願：有人講經說法就去聽，一下子就把貢高我慢的心降伏住了，你把我慢障除掉，就能得多聞智慧。因為這個法師是你請的，一定要給聽經的人作榜樣，你一定要多聽，多聽不是開智慧嗎？所以得了多聞智慧。

復次，善男子！言請佛住世者：

這是第七種大願要請佛常住在世間，不要入涅槃。

所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛如來，將欲示現般涅槃者，及諸菩薩、聲聞、緣覺，有學、無學，乃至一切諸善知識，我悉勸請莫入涅槃。經於一切佛刹極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。

「所有盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛如來」——所有盡法界、虛空界不可說不可說塵中刹、刹中塵，塵塵刹刹無量數的佛，跟前面一樣的解釋。「將欲示現般涅槃者」——「示」是示現，「般涅

槃」是入涅槃，前面講過，涅槃翻作圓寂，圓滿寂滅，諸佛示現入圓滿寂滅。因為佛成佛，八相成道都是示現的，本來他不要受生，示現受生，示現受生就得示現入滅，所以涅槃也是示現的。佛將要示現般涅槃的時候，我就去請他住世。

「及諸菩薩、聲聞、緣覺」——菩薩是大乘聖人，聲聞、緣覺是小乘聖人，合起來叫三乘聖人。「有學、無學」——前面講過了，聲聞乘分四果，前三果是有學位，四果是無學位。「乃至一切諸善知識」——講經說法的人，稱為善知識。「我悉勸請莫入涅槃，經於一切佛剎極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。」——這裡總說，我請佛、三乘聖人，乃至一切善知識不要入涅槃，我是為眾生請的，請他們長時間住在世間，利益一切眾生。

這裡有一個疑問：佛得了無上正等正覺，他的生死能夠自在，他要住世就住世，要涅槃就涅槃，我們請佛住世，佛有這個本事。凡夫善知識生死不得自在，我請求他住世，他也不能住世，這不是多餘的嗎？這個疑問，有兩種答覆：

第一種答覆，我們見了善知識要入涅槃的時候，一定要請他住世。因

為我們不知道他的地位，要知道他的地位，必須地位超過他，我們沒有超過那位善知識，所以不知道他是凡夫或聖人。這些講經說法的善知識，有的是菩薩再來，他的生死可以自在，沒有人請他住世，他就入涅槃去了。有人請他住世，他化緣未盡，還可以住世。我們無法分辨，所以就把他當聖人，請求他住世。

第二種答覆，善知識要離開我們這裡，到別處弘法，要挽留他，請他住世。像現在大家都喜歡到美國轉法輪，那裡的眾生需要度，可是我們臺灣的眾生誰度呢？所以我們應該替臺灣的眾生挽留這位善知識，請他住在臺灣弘法。

如是虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此勸請無有窮盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

這一段經文跟前面，是一樣的解釋。請佛住世得什麼利益呢？

一、除謗法障，可以除掉謗法的障。誹謗佛法，罪過很重，地藏經一再講，你要是誹謗佛法，一定墮無間地獄，而且時間很長，甚至一千佛出世，一千佛入涅槃，你還沒從地獄出來，因為跟佛沒有緣。無量壽經說，

造五逆十惡，誹謗正法的人，不能往生西方極樂世界。十六觀經開緣，造五逆十惡的人，也能生西方極樂世界。這兩部都是淨土五經之一，怎麼融會貫通呢？無量壽經說：眾生造五逆十惡，誹謗正法，根本不相信淨土法門，怎麼能生西方？十六觀經沒有開緣「誹謗正法」的人能生西方，因為誹謗正法的人，根本不相信有西方極樂世界，不相信念佛法門，怎麼能生西方？所以我們就知道誹謗正法，比五逆十惡的罪過還重，障礙還厲害。那麼以前沒有學佛法，已經犯過怎麼辦？前面講請轉法輪，能消除慢法的罪；請佛住世，可以滅除謗法的罪。這兩種大願其實是一種大願，請佛住世，是請轉法輪，而請轉法輪，必須佛住世。乃至於請一位善知識住世，也是請他轉法輪，所以你以前輕法慢教的障礙能夠消除，最重的謗法罪也能消除。

二、得慈善根，可以成就你的慈善根，慈心常常現前。慈善根是一切善根的根本，大慈大悲，要大慈才能起大悲，大慈在前面，大悲在後面，大慈善根一成就，一切善根都成就。為什麼請佛住世，能成就慈善根呢？因為請佛住世，能利樂一切眾生，你要給與眾生法樂，才請佛住世，請佛

轉法輪，這就是長養自己的大慈心，結果慈善根成就了。下面講第八種大行願。

復次，善男子！言常隨佛學者：

要注意，「常隨佛學」的「常」字，我們長遠心很難發，所以要常隨佛學。我們跟佛學，不跟凡夫學，不跟二乘學。跟凡夫學，學凡夫的善法，得人天福報，不能出輪迴，所以不要跟凡夫學。跟二乘學，他得偏空涅槃，自己了生脫死超出三界，不管眾生的事情，只肯自利，不肯利他，所以不要跟二乘學。我們常常跟佛學，要發願利益一切眾生。

如此娑婆世界毗盧遮那如來，從初發心，精進不退，以不可說不可說身命而為布施。剝皮為紙，析骨為筆，刺血為墨，書寫經典，積如須彌。為重法故，不惜身命。何況王位、城邑聚落、宮殿園林，一切所有，及餘種種難行苦行。

「娑婆世界」——是釋迦佛教化的世界，叫堪忍世界。堪忍者，堪能忍受痛苦，娑婆世界的眾生有一種特性，娑婆世界是苦世界，這裡的眾生還不願意離開，堪能忍受這些痛苦，娑婆世界的眾生難度在這裡，佛警策我

們要趕快脫離這苦海。

「毗盧遮那如來」——梵語毗盧遮那，翻成中國話叫徧一切處，是法身佛的名字，但是華嚴經上翻譯的報身佛，也叫毗盧遮那如來，這裡要當報身佛解釋。娑婆世界是釋迦佛教化的世界，是應化身佛教化的。毗盧遮那佛教化的是華藏世界，華藏世界是什麼樣子？華嚴經前面畫了一個圖，華藏世界含有二十層無量世界，每一層都有無量三千大千世界，像我們中國倒立的寶塔。娑婆世界跟極樂世界都在華藏世界第十三層。

毗盧遮那佛應該住在華藏世界，怎麼說在娑婆世界呢？因為娑婆世界在華藏世界之內，娑婆世界是應化身佛釋迦牟尼佛教化的世界，而釋迦牟尼佛是報身佛毗盧遮那佛應化的，所以娑婆世界就是毗盧遮那佛教化的世界，因為這裡的名相跟平常不同，我們要把它料揀清楚。

「從初發心」——就是毗盧遮那佛從最初發心。「精進不退」——他發菩提心，我們要跟他學；他精進不退，我們也要跟他學。「以不可說不可說身命而為布施」——前面說難行苦行，是布施頭目手足，這是用身命布施，布施多少身命呢？用不可說不可說身命而為布施，我們也要跟他學。「剝

皮為紙」——把身上的皮剝下來當作紙用。「析骨為筆」——把自己的骨分析開，當作寫字的筆。「刺血為墨」——把血刺出來當作墨。「書寫經典，積如須彌」——書寫多少經典呢？有八萬四千由旬，像須彌山那麼高。「為重法故，不惜身命。」——為重佛法的緣故，不愛惜身命。這是說要跟佛學，毗盧遮那佛過去做過這些事，我們凡夫要盡力做到。「剝皮為紙，析骨為筆」，道源沒有看見過。「刺血為墨」，華嚴經有八十卷，六十萬字，我看過兩位法師，用剃刀割舌頭，用碟子裝著血寫華嚴經。

前面是講捨身內之財，身命都可以捨，何況捨身上的皮、骨頭、血呢？再講身外之財，「何況王位、城邑聚落、宮殿園林，一切所有」——國王之位能捨，他富有四海，城市、村莊，宮殿、花園、樹林，一切都能捨掉。「及餘種種難行苦行」——這些應化身佛都能做到，釋迦牟尼佛就是這樣做的，把王位捨掉，所擁有的一切都捨掉，尤其在大雪山六年，每天只吃一麻一麥，行種種難行苦行，我們都得跟著佛學。

乃至樹下成大菩提，示種種神通，起種種變化，現種種佛身，處種種衆會。或處一切諸大菩薩衆會道場。或處聲聞，及辟支佛衆會道場。或處轉

輪聖王，小王眷屬眾會道場。或處刹利，及婆羅門，長者居士眾會道場。乃至或處天龍八部、人、非人等眾會道場。處於如是種種眾會，以圓滿音，如大雷震，隨其樂欲，成熟眾生，乃至示現入於涅槃。如是一切，我皆隨學。

「乃至樹下成大菩提」——釋迦牟尼佛也是這樣，在菩提樹下成正覺。「示種種神通，起種種變化，現種種佛身」——成了佛，就示現種種神通，起種種變化，示現種種佛身。「處種種眾會」——開種種法會，像釋迦牟尼佛說法四十九年，講經三百多個法會，毗盧遮那佛也是一樣。

「或處一切諸大菩薩眾會道場」——開度菩薩的種種法會，比如開華嚴法會，只有大菩薩在座。「或處聲聞，及辟支佛眾會道場。」——釋迦牟尼佛後來到鹿野苑去說四諦法，度五比丘，講小乘經十二年。

「或處轉輪聖王，小王眷屬眾會道場。」——轉輪聖王是最有福報的王，在人壽八萬歲時出世，他感得果報，能統一四大部州。「小王」——是一個國家的國王，比起轉輪聖王是小王，國王的眷屬要開法會，請佛說法，佛也去參加。「或處刹利，及婆羅門，長者居士眾會道場。」——「刹

利」是印度的貴族，「婆羅門」是一種淨行種性，在印度地位比刹利還高，是第一種族，長者居士都是在家有身份的人，他們開法會，佛都去參加。

「乃至或處天龍八部、人、非人等眾會道場。」——天龍八部是護法神，人是人道眾生，非人是變化人，請佛說法，佛都要去。「處於如是種種眾會」——就是各種法會。「以圓滿音，如大雷震」——佛說法是圓滿的音聲，像天上打雷一樣震動。「隨其樂欲，成熟眾生」——眾生喜歡聽佛法，佛就跟他說法，使眾生的善根成熟。

「乃至示現入於涅槃。如是一切，我皆隨學。」——從佛初發心修苦行，到各種道場去說法，乃至示現涅槃，我都隨學。
如今世尊毗盧遮那。如是盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹，所有塵中一切如來，皆亦如是。於念念中，我皆隨學。

「如今世尊毗盧遮那」——華嚴經的世尊是報身佛——毗盧遮那佛，不是指釋迦佛，因為釋迦佛是應化身佛。「如是盡法界、虛空界，十方三世一切佛刹，所有塵中一切如來，皆亦如是。於念念中，我皆隨學。」我先向

世尊毗盧遮那佛學，還要跟十方三世一切不可說不可說的諸佛學。

如是虛空界盡，衆生界盡，衆生業盡，衆生煩惱盡，我此隨學，無有窮盡。念念相續，無有間斷；身語意業，無有疲厭。

這段經文的解釋，跟前面一樣。常隨佛學得什麼利益呢？下面三個大願得的利益是一樣的。

一、除狹劣障：「狹」是狹窄，「劣」是卑劣，我們凡夫的心量狹窄卑劣，你所做的功德，能回向佛果菩提，一切功德都變成至高無上的功德，就不卑劣了。你所做的功德，回向一切眾生，眾生無量無邊，你的功德都變成無量無邊的功德，就不狹窄了，所以能除狹劣障。

二、成就廣大善法：你本來做一點點功德，回向菩提，回向眾生，你的功德，變成徧法界的功德，能成就廣大的善事。

三、行普賢十大願王利益。

十大願王	利益
一者、禮敬諸佛	壹者、除我慢障 貳者、得尊貴身
二者、讚歎如來	壹者、除惡口障 貳者、得無礙辯
三者、廣修供養	壹者、除慳貪障 貳者、得大財富
四者、懺除業障	壹者、滅除三障 貳者、依正具足 參者、恆住淨戒
五者、隨喜功德	壹者、除嫉妒障 貳者、起平等善 參者、得大眷屬
六者、請轉法輪	壹者、除慢法障 貳者、多聞智慧
七者、請佛住世	壹者、除謗法障 貳者、得慈善根
八者、常隨佛學	壹者、除狹劣障 貳者、成廣大善
九者、恆順眾生	壹者、除狹劣障 貳者、成廣大善
十者、普皆回向	壹者、除狹劣障 貳者、成廣大善

復次，善男子！言恆順眾生者：

這是第九種大行願，要先注意：第八願常隨佛學，第九願恆順眾生，第十願普皆回向，都是屬於回向的願。回向有三種：一、回向善提，二、回向眾生，三、回向真如實際。「回」是回轉，「向」是趨向。我們所修的善法、所做的功德，把它回轉過來趨向一個目的地，趨向什麼地方呢？

一、回向善提：善提就是佛果，你所修的善法、功德，都屬於因行，把它回轉過來，趨向於佛果善提，這叫回因向果。

二、回向眾生：你自己要成佛，回向一切眾生，願一切眾生都成佛。回自己的功德，趨向於他人，這叫回自向他。

三、回向真如實際：真如實際，就是真如理體。所修的行門、所做的功德，都是事相不要執著，把它回向真如理體，這叫回事向理。

這三種回向，前面兩種是隨相回向，回向佛果善提，有善提的相；回向一切眾生，有一切眾生的相。第三種回向真如實際，是離相回向，沒有相的回向。

佛法越講越高深，越講越玄妙，但是聽多了，你就知道應該這麼高深

玄妙。歡喜做功德的眾生，都著求福報的相，一有所求，就落於人天福報，三界出不去。你要是回向二乘小果，成功到達目的地，落入偏空涅槃，超出三界，還是小乘果，被批評為焦芽敗種，你發的菩提願焦了，發的菩提種壞了，所以眾生沾不到你的光，得不到你的利益。回向菩提、回向眾生，這個心已經難得發了，發起來真正回向就高深了，不過還不玄妙。要回向真如實際，就是回向菩提，要離菩提相；回向眾生，要離眾生相，這樣才叫玄妙。

平常的人作惡不足一提，修善的人不聞佛法，也跟他談不上話。我們佛弟子，有幾個發心所做的功德，要回向一切眾生？這樣的佛弟子真是鳳毛麟角，因為佛法還沒學好，著了菩提相，著了眾生相，所以一定要有第三種回向，回向到真如實際，回向到真如理體上，真如理體沒有相，才算高深玄妙！

金剛經有說這種高深玄妙的道理，金剛經一開始，須菩提長老請問：「云何安住其心？云何降伏其心？」佛就開示他，你應該發願度盡一切眾生都成佛，可是實無眾生得滅度者。這就是度眾生成佛，是應該的，但

是你不許著眾生相，金剛經說得很清楚，我把眾生都度成佛，怎麼實無眾生得滅度呢？因為你一著相就錯了，不能著度眾生的相。金剛經第二十六分：「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」你若以佛的三十二種相，八十種隨形好見我，以佛說法的音聲求我，你行了邪道，因為你著了佛的相，著了法的相。

金剛經只是大乘初門，還不是最高深的，度眾生，不著眾生相；見了佛，不許著佛的相，也就是不著菩提相。講得太高深，聽得有點不耐煩，一個眾生難得發菩提心，想證得菩提果，著菩提相不是很好嗎？眾生難得發起度一切眾生的心，著度一切眾生相，不是很好嗎？怎麼要把這個相離開呢？因為實際理地，一法不立。講到真如實際理體上，一個法不許建立。建立一個法，就被一個法所染污，你建立一個成菩提的法，就被菩提法所染污；你建立一個度眾生的法，就被度眾生的法所染污。這當然跟凡夫五欲之樂的法，不可同日而語，然而它是個法相，還是染污了清淨的理體，這個道理很容易瞭解，所以你證了菩提，要離菩提相；度盡眾生，要離眾生相，叫離相回向。

有人還要辯論：回向菩提、回向眾生，這是難得發的心，難得起回向的願，金剛經說，這是行邪道，不是嚇死人嗎？因為你一著相，就落於凡夫，你證不了佛果菩提，不能度一切眾生成佛；因為你一著相，所有功德都落於人天福報，變成有漏的福德，不是走邪道嗎？這就是佛法難學，要細心、要謹慎，不可依著自己的見解，要依著佛的見解，他怎麼解，我們怎麼學，不細心，解錯了，還是走錯路。

第八願「常隨佛學」——也是屬於回向菩提的願，你常隨佛學，就求證菩提果，所做的功德，所有的因行，都回向佛果菩提，是回因向果。**第九願「恆順眾生」**——你所做的一切功德，都回向一切眾生，是回自向他。**第十願「普皆回向」**——應該是回向真如實際，經文沒有說回向真如實際，沒有說回事向理。你要知道華嚴經是經中之王，圓教經典講事事無礙法界，事事都合於真如實際，它怎麼會生障礙呢？以上把大意講完了，下面講經文。

「復次，善男子！言恆順眾生者」——「恆」是恆常，「順」是隨順。恆常隨順眾生，不是跟著眾生去造惡業，是隨著眾生的根機，去度脫這些

眾生，使他得到佛法的真實利益。要應機說法，你說法不應機，眾生得不到佛法的真實利益。要觀機逗教，看他是什麼根機？你說的法迎合他的根機，當下就能得到佛法的利益。說個譬喻，叫應病與藥，你是個醫生，先看眾生得的是什麼病？你能應他的病下藥，那個人病好得了利益。

反之，你的藥再好，不對病人的病，也沒有用。比如治療感冒，你用貴重的人蔘給他吃，感冒不是更加重嗎？所謂「藥無貴賤，對症則良；法無高下，應機則妙。」藥沒有分貴賤，能夠對症就是良藥。佛法平等，沒有高下，只要能應眾生的機，就是妙法；不能應眾生的機，再妙的法，也沒有用。恆順眾生，就是恆常隨順一切眾生的根機，叫他得到佛法的利益。

謂盡法界、虛空界，十方剎海，所有眾生種種差別。所謂：卵生、胎生、溼生、化生。或有依於地、水、火、風而生住者；或有依空，及諸卉木而生住者；種種生類，種種色身，種種形狀，種種相貌，種種壽量，種種族類，種種名號，種種心性，種種知見，種種欲樂，種種意行，種種威儀。種種衣服，種種飲食，處於種種村營聚落、城邑宮殿。乃至一切天龍八

部，人、非人等，無足、二足、四足、多足，有色、無色，有想、無想，非有想非無想。

下面講眾生以差別為性，根機差別也多。「謂盡法界、虛空界，十方剎海」——「剎」是世界，世界無量無邊，像大海一樣。海是個譬喻，形容十方的世界多，眾生也多。「所有眾生種種差別」——十方世界所有的眾生，以差別為性，有種種的差別。

「所謂卵生、胎生、溼生、化生。」——眾生受生的方法有四種不同，有的是「卵生」——如雞、鴨。「胎生」——如人、牛、馬、豬、羊，都是懷胎生出來的。「溼生」——由水裡生出來的小蟲。「化生」——生到天上的眾生，都是化生的。畜生裡面也有化生，如夏天在樹上叫得很大聲的蟬，是土裡的蟲脫殼，變成有翅膀的蟬飛到樹上。還有蚊子，是水裡的孑孓，變成有翅膀的蚊子。

「或有依於地、水、火、風而生住者。」——這是眾生住的地方不同。我們人也是依著地、水、火、風安住，我們內在的身體是地、水、火、風成就的，外面住的大地世界，也是地、水、火、風成就的，叫內四大、外

四大。「或有依空」，天界有二十八天，只有第一層天四天王天，第二層天忉利天是依著地住的。四天王天，在須彌山的半腰。忉利天，在須彌山的山頂，離不開山。第三層天以上，都是在虛空住著。「及諸卉木而生住者」——「卉」是草的總稱，「木」是樹木，像花神、草神、樹神，都是依著花卉草木住的，這是住的地方不同。

「種種生類」——眾生千差萬別，眾生物別各個不同。「種種色身」——身體不同。「種種形狀」——形狀不同。「種種相貌」——相貌也不同。「種種壽量」——活的時間也不同，比如人活幾十年，有的小蟲朝生暮死，天人到色界天、無色界天，活幾萬大劫。「種種族類」——各有一族，各有一類，比如人是人類，畜生是畜生類。詳細分，人還有各種族，畜生也有各種族。「種種名號」——有其相，必有其名，名號不同。「種種心性」——眾生的心是妄想心，習性不同。「種種知見」——眾生的妄想知見，也是種種不同。「種種欲樂」——眾生的欲望喜好，各有不同。「種種意行」——意思是妄想心，心行各有不同，心裡的念頭也不一樣。「種種威儀」——威儀是行、住、坐、臥的舉動不同。「種種衣服」——穿的衣服也不一樣。「種種

飲食」——吃的飲食也不一樣。

「處於種種村營聚落、城邑宮殿。」——人住的村莊營地，「聚落」是村莊，「城邑」是城市，甚至國王住的「宮殿」。「乃至一切天龍八部，人、非人等」，都不一樣，都是種種不同。「天龍八部」——天、龍是兩部，因為八部以天眾、龍眾為最高，還有夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩羅伽，八部護法善神，各有不同。「人」是人道眾生。「非人」是變化人，各有不同。「無足、二足、四足、多足」——這是腳的不同，「無足」，像蛇沒有腳，用腹部走路。「二足」，像人有兩隻腳，畜生也有兩隻腳的。「四足」，像牛、馬、豬、羊等牲畜四隻腳。「多足」，像各種蟲類，有八隻腳、十二隻腳、一百隻腳，眾生的腳都不一樣。「有色、無色」——這是色身分別，欲界、色界的眾生有身體，無色界的眾生沒有身體。「有想、無想」——按心想分別，「有想」——欲界、色界的眾生，心裡有思想（除了無想天是無想）。「無想」——色界天的無想天，入無想定，心裡沒有思想。「非有想非無想」——生到無色界天，修非想非非想定，叫非有想非無想。

如是等類，我皆於彼隨順而轉。種種承事，種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢，乃至如來，等無有異。於諸病苦，為作良醫。於失道者，示其正路。於闇夜中，為作光明。於貧窮者，令得伏藏。菩薩如是平等饒益一切眾生。

「如是等類」——像前面說眾生的種種差別，把它總結起來。「我皆於彼隨順而轉」——「彼」指如是等類眾生。「轉」是教化，你得恆順眾生，隨順眾生個別的根機來教化。要跟眾生結好緣，佛門有一句話：「未成佛道，先結人緣。」你未成佛道，先與眾生結緣，怎麼結緣呢？「種種承事，種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢，乃至如來，等無有異。」——「承事」就是尊重一切眾生，為一切眾生服務，還要供養一切眾生。如恭敬我的父母一樣，如奉侍我的師長一樣，又等於供養阿羅漢，乃至供養佛一樣，我都是發最虔誠的心來供養。

「於諸病苦，為作良醫。」——行菩薩道，要利益眾生，眾生有病苦，你給他治病，施醫捨藥，救他的病苦。「於失道者，示其正路。」——眾生走路時迷路了，你要指導他，作眾生的導師，引導他走正路。「於闇

夜中，為作光明。」——眾生在夜裡走路，沒有路燈，你點盞燈，給他照光明。「於貧窮者，令得伏藏。」——「伏」是隱伏，「藏」是含藏。「伏藏」就是地下埋有金銀七寶，讓貧窮的人挖掘出來，不是發財了嗎？現在可以做到，比如你懂得開礦的學問，引導眾生去開金礦、銀礦，眾生發財改善生活，就是令得伏藏。

現在人家批評佛教徒，都是消極份子，不肯為社會做福利事業。你要知道，不是佛經上沒有這個道理，而是佛教徒沒人做，你開醫院，貧窮人來看病，吃藥少一點錢，這不是行菩薩道嗎？

把它總結起來，「菩薩如是平等饒益一切眾生」——對一切眾生不起差別心。眾生根機千差萬別，菩薩要以平等心，多多利益一切眾生。

何以故？菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來；若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。

「何以故？菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛」——為什麼要利益一切眾生呢？諸佛出世就為度一切眾生，你能隨順供養一切眾生，就等於供養如來一樣。第九大願恆順眾生，跟第三大願廣修供養是一樣的，恐怕

你最初發布施供養一切眾生的大願，發不起來，所以先叫你供養諸佛。到了第九大願，才要你供養一切眾生。「若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來」——如果能不輕視眾生，尊重一切眾生，服務一切眾生，就是尊重服務如來。「若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜。」——如果能使眾生心生歡喜，就能使一切如來心生歡喜。

何以故？諸佛如來，以大悲心，而為體故。因於眾生，而起大悲；因於大悲，生菩提心；因菩提心，成等正覺。

「何以故？諸佛如來，以大悲心，而為體故。」——為什麼呢？諸佛如來，以大悲心為成佛的本體，沒有大悲心，不能成佛，可見大悲心是多麼重要。大悲心怎麼生起來？「因於眾生，而起大悲」——所謂觀眾生苦，發大悲心，因為有眾生，才生起大悲心。「因於大悲，生菩提心；因菩提心，成等正覺。」——因為有大悲心，才生起菩提心；因為有菩提心，才成佛。因為有眾生才成佛，所以要報佛的恩，先報眾生恩。下面是個譬喻，比喻得更清楚了。

譬如曠野沙磧之中，有大樹王，若根得水，枝葉華果，悉皆繁茂。

「譬如曠野沙磧之中」——「曠野」沒有人的地方，「沙磧」不是好的土地。「有大樹王」，有一棵樹很大，叫樹王。「若根得水，枝葉華果，悉皆繁茂。」——大樹王生在曠野沙磧之中，一定要有水，沒有水就乾枯了。假若根得到水，枝葉才能長得繁榮茂盛，開花結果，這譬喻什麼呢？生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。

「生死曠野菩提樹王，亦復如是。」——眾生生死輪迴，等於在曠野之中。有一棵菩提樹，等於樹中之王，也是這個樣子。「一切眾生而為樹根」——一切眾生，就是菩提樹的樹根。「諸佛菩薩而為華果」——菩薩是因華，佛是果德，開了菩提華，結了菩提果，就是佛菩薩。

「以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。」——怎樣成就諸佛菩薩的華果呢？得用大悲水，饒益眾生，就是在菩提樹根上，常常澆水，才能開華結果。下面再加以解釋。

何以故？若諸菩薩，以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。

「阿耨多羅三藐三菩提」——翻成中國話是無上正等正覺，就是成佛的菩提果。假若諸菩薩能以大悲水，多多利益一切眾生，就能成就無上正等正覺。

是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩，終不能成無上正覺。

「是故菩提屬於眾生」——華嚴經講這段經文特別重要，我們佛弟子平常講，要求佛的菩提果，在佛的面前去求，學佛修行，學佛證得菩提果。不曉得菩提果，是屬於眾生的。為什麼？「若無眾生，一切菩薩，終不能成無上正覺。」——菩薩要成無上正覺，得把六度波羅蜜修圓滿，而六度波羅蜜在眾生身上修，不在眾生身上修，六度波羅蜜不能修圓滿，怎麼成佛？所以菩提果是屬於眾生的。

善男子！汝於此義，應如是解，以於眾生心平等故，則能成就圓滿大悲；以大悲心隨眾生故，則能成就供養如來。

「善男子！汝於此義，應如是解」——再叫一聲當機者，叫他注意：對於這種義理，你應該這樣解釋。「以於眾生，心平等故，則能成就圓滿大悲。」——你對於眾生要平等心，才能成就圓滿你的大悲心。「以大悲心，

隨眾生故，則能成就供養如來。」——發平等心，供養一切眾生，就是供養如來。因為不去供養一切眾生，如來不會歡喜，第三大願廣修供養就不能圓滿。下面總結第九大願恆順眾生。

菩薩如是隨順眾生，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此隨順，無有窮盡。念念相續，無有間斷；身語意業，無有疲厭。

這段和前面的解釋一樣，不必再解釋了。下面講第十大願。

復次，善男子！言普皆回向者：從初禮拜，乃至隨順，所有功德，皆悉回向盡法界、虛空界一切眾生。

第八大願常隨佛學，是自利，第九大願恆順眾生，是利他，第十大願普皆回向，三種大願合成一個回向。從第一大願到第九大願，你做的所有功德，回向一切眾生。這是自己的功德回自向他，回向眾生得到什麼利益呢？下面說出來。

願令眾生常得安樂，無諸病苦。欲行惡法，皆悉不成；所修善業，皆速成就。關閉一切諸惡趣門，開示人天涅槃正路。

「願令眾生常得安樂」——希望使眾生得到平安快樂。「無諸病苦」——

眾生要生病，我回向他，沒有生病的痛苦。「欲行惡法，皆悉不成」——眾生要做惡法，我回向他，都不能成就。「所修善業，皆速成就」——眾生要做善法，我回向他，所做的善法很快成就。「關閉一切諸惡趣門」——三惡道的門都關閉起來，不要掉到三惡道。「開示人天涅槃正路」——我要回向善知識多開導眾生，剛開始行人天福報的正路，最後成佛，走涅槃的正路。

若諸眾生，因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果，我皆代受。令彼眾生，悉得解脫，究竟成就無上菩提。

「若諸眾生，因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果，我皆代受。」——眾生愚癡，他要造很重的惡業，結果感得極重的苦果，我願意代眾生受苦，這是前面法供養，代眾生受苦的願。「令彼眾生，悉得解脫」——希望眾生能解脫苦果。「究竟成就無上菩提」——我願意回向一切眾生，願一切眾生都能證得無上菩提，都能成佛。

菩薩如是所修回向，虛空界盡，眾生界盡，衆生業盡，衆生煩惱盡，我此回向，無有窮盡。念念相續，無有間斷；身語意業，無有疲厭。

這段跟前面的解釋一樣，不必再講了。下面再把十種大願總結起來。
善男子！是為菩薩摩訶薩十種大願，具足圓滿。

這就是大乘菩薩所發的十種大願，都具足圓滿了。

若諸菩薩，於此大願，隨順趣入，則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提，則能成滿普賢菩薩諸行願海。是故善男子！汝於此義，應如是知。

「若諸菩薩」——你這個菩薩，要想行菩薩道度眾生，怎麼度呢？「於此大願，隨順趣入」——依著這十種大願去修行，先是「隨順」後「趣入」，這是兩步功夫。我們最初都要學著發願，隨順這十種大行大願，再進一步證入這十種大行大願。「則能成熟一切眾生」——就能令一切眾生都成佛。「則能隨順阿耨多羅三藐三菩提」——你依著十種大願修行，利益一切眾生，就能隨順無上正等正覺，自己將來也能成佛。「則能成滿普賢菩薩諸行願海」——這十種大願是歸納起來的，實際廣開來，諸行願就像大海一樣，無量無邊，普賢菩薩的行願海，你都能成就。

「是故，善男子！汝於此義，應如是知。」——你隨順十種大願，成就

一切眾生，就能隨順無上正等正覺。你利益一切眾生，願一切眾生成佛，你也成了佛，以利他為自利，你應該知道。下面再較量功德。

若有善男子、善女人，以滿十方無量無邊，不可說不可說佛刹極微塵數，一切世界上妙七寶，及諸人天最勝安樂，布施爾所一切世界所有眾生，供養爾所一切世界諸佛菩薩，經爾所佛刹極微塵數劫，相續不斷，所得功德。若復有人聞此願王，一經於耳，所有功德，比前功德，百分不及一，千分不及一，乃至優波尼沙陀分，亦不及一。

「若有善男子、善女人，以滿十方無量無邊，不可說不可說佛刹極微塵數，一切世界上妙七寶」——用充滿無量無邊世界高上微妙的七寶。「及諸人天最勝安樂」——和眾人天最殊勝的安樂。「布施爾所一切世界所有眾生」——布施給上面那麼多世界、那麼多眾生。「供養爾所一切世界諸佛菩薩」——你拿世界的七寶、人天的安樂，來供養一切世界那麼多佛菩薩。「經爾所佛刹極微塵數劫，相續不斷，所得功德。」——經過這麼多佛世界極微塵數大劫，相續不斷，時間長，功德更多了。

「若復有人聞此願王，一經於耳，所有功德，比前功德」——你用世界

的七寶做布施，拿人天的安樂做供養，供養那麼多眾生、那麼多佛菩薩，你得的功德很多，不如你聽過一遍十大願王。現在講堂的在座各位，都得到了無量的功德，因為從耳朵聽過了。十大願王的功德就這麼大，跟用世界的七寶做布施，拿人天的安樂做供養的功德相比較，「百分不及一」——前面布施功德百分，不及聞經功德一分。再比較，「千分不及一」——前面布施功德千分，不及聞經功德一分。「乃至優波尼沙陀分，亦不及一。」——極微細的少分，也不及一分。（◎啗——同「啖」：吃）

或復有人，以深信心，於此大願受持讀誦，乃至書寫一四句偈，速能除滅五無間業。所有世間身心等病，種種苦惱，乃至佛刹極微塵數一切惡業，皆得消除。一切魔軍、夜叉、羅刹、若鳩槃荼、若毗舍闍、若部多等飲血啗肉^多諸惡鬼神皆悉遠離，或時發心親近守護。

「或復有人以深信心」——或者有人聽了十大願王，信心很深。「於此大願受持讀誦」——「受」是領納於心，「持」是憶念不忘，對本叫「讀」，背本叫「誦」。對於十大願王，領納於心，憶念不忘，讀熟能夠背誦。「乃至書寫一四句偈」——能夠全部寫，功德更大；不能全部寫，你

寫一首四句偈，功德有多大呢？「速能除滅五無間業」——五無間業，又名五逆罪，即殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧；犯了其中一項，死後即墮無間地獄。你能受持讀誦十大願王，乃至寫一首四句偈，能很快把五無間業消滅，有這麼大的功德利益。

「所有世間身心等病，種種苦惱」——身體生病，心理上生煩惱的精神病。「乃至佛刹極微塵數一切惡業，皆得消除。」——乃至無量無邊一切惡業，都能夠消除。「一切魔軍」——所有魔王魔孫。「夜叉、羅刹」——夜叉，捷疾鬼。羅刹，可畏鬼。「若鳩槃荼、若毗舍闍、若部多等，飲血啗肉，諸惡鬼神，皆悉遠離」——鳩槃荼，甕形鬼。毗舍闍，啖精氣鬼。若部多，大身鬼。你深信十大願王，這些喝人血、吃人肉的惡鬼神，都遠離你。「或時發心，親近守護。」——這些惡鬼神不但不敢害你，還尊重你，變成護法善神，親近你、守護你。（◎翳——掩蔽）

是故若人誦此願者，行於世間，無有障礙，如空中月，出於雲翳^註諸佛菩薩之所稱讚，一切人天皆應禮敬，一切衆生悉應供養。

「是故若人誦此願者，行於世間，無有障礙」——所以如果有人熟讀背

誦十大願王，他在世間行到任何地方，沒有一切障礙。「如空中月，出於雲翳」——像虛空中的月亮，沒有雲彩遮蓋一樣。「諸佛菩薩之所稱讚，一切人天皆應禮敬，一切眾生悉應供養。」——一切諸佛菩薩都要稱讚你，一切人、一切天，對你都要禮拜恭敬，一切眾生都應當供養你這個人。

有人聽到這段讚歎產生懷疑：我自從信了佛，天天做早課，都背誦這十大願，我怎麼沒得到這麼大的功德呢？你要問自己是否以深信心，受持讀誦？信心淺薄，得的功德就少，以深信心，受持讀誦，一定能得到這麼大的功德。

此善勇子，善得人身，圓滿普賢所有功德，不久當如普賢菩薩，速得成就微妙色身，具三十二大丈夫相。

「此善勇子」——就是受持讀誦十大願王的善勇子。「善得人身」，這個人得人身得的最好，眾生不學佛法，不知道人身難得，得到人身，他做惡業，自害害人，結果把自己害到三惡道，就可惜了。「圓滿普賢所有功德」——他依著十大願王來行菩薩道，把普賢菩薩所有功德都能圓滿。「不久當如普賢菩薩，速得成就微妙色身，具三十二大丈夫相。」——不久能把

凡夫的身體，變成普賢菩薩的微妙色身，普賢菩薩的微妙色身跟佛一樣，具足三十二大丈夫相。

若生人天所在之處，常居勝族。悉能破壞一切惡趣，悉能遠離一切惡友，悉能制伏一切外道。悉能解脫一切煩惱，如師子王，摧伏群獸，堪受一切衆生供養。

「若生人天所在之處，常居勝族。」——你在未證得三十二大丈夫相之前，常在入天道中來往，居住在入天道最勝的種族之中。「悉能破壞一切惡趣」——三惡道都能破壞，不會墮到三惡道。「悉能遠離一切惡友」——轉生到人道，一切惡友要害你，你都能遠離他們。「悉能制伏一切外道」——外道來降伏你，你都能制伏他們。「悉能解脫一切煩惱」——一切煩惱你都能解脫。「如師子王，摧伏群獸」——如獅子是百獸之王，能摧滅降伏一切群獸。「堪受一切衆生供養」——你在人間受一切衆生的供養。又復是人，臨命終時，最後剎那，一切諸根，悉皆散壞，一切親屬，悉皆捨離，一切威勢，悉皆退失。輔相大臣，宮城內外，象馬車乘，珍寶伏藏，如是一切，無復相隨。

「又復是人」——受持十大願王這個人。「臨命終時，最後剎那」——就是要死的時候。「一切諸根，悉皆散壞」——眼、耳、鼻、舌、身、意六根，都要散壞。「一切親屬，悉皆捨離」——你的家親眷屬，不放下也不行，人要死了，家親眷屬自然要捨離。「一切威勢，悉皆退失」——假如你在人間是有大勢力的人，當國王或者做大官，這時候一切勢力統統退失。「輔相大臣，宮城內外，象馬車乘，珍寶伏藏」——當國王有宰相、大臣跟隨你，這時候不能跟隨你了。你的宮城內內外外，你所擁有的一切寶貝的東西。「如是一切，無復相隨。」——這一切寶貝，要隨你也隨不了，人死的時候就是這樣，你不捨也得捨啊！

唯此願王，不相捨離，於一切時，引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界。

這個人死了，跟其他普通人一樣，但有個不一樣。「唯此願王，不相捨離」——他常常受持十大願王，這十大願王不捨離他。「於一切時，引導其前」——在任何時候，這十大願王引導這個人，把他引導到哪裡去呢？「一剎那中，即得往生極樂世界。」——普賢行願品的十大願王總結到這

裡，就是以十大願王，導歸極樂，把他引導到極樂世界去了。

到已，即見阿彌陀佛。文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩，色相端嚴，功德具足，所共圍繞。

「到已，即見阿彌陀佛。」——到了西方極樂世界，就見到阿彌陀佛。

「文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等」——還見到文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等這些諸大菩薩。「此諸菩薩，色相端嚴，功德具足，所共圍繞。」——這些大菩薩，他們的色相非常端正、莊嚴，一切功德都具足，都圍繞著阿彌陀佛。

其人自見，生蓮華中，蒙佛授記。

「其人自見，生蓮華中」——被十大願王引導的這個人，生到西方極樂世界，他見到自己生在七寶池的蓮花之中。生到西方極樂世界，不是由母親生出來，是蓮花化生的，蓮花就是父母。「蒙佛授記」——花開見佛，他生於蓮花之中，蓮花開了，他就見到阿彌陀佛。一出蓮花，就等於八地菩薩，才能授成佛之記，見了佛，佛就給他授成佛之記。

得授記已，經於無數百千萬億那由他劫，普於十方不可說不可說世界，以

智慧力，隨衆生心，而為利益。不久當坐菩提道場，降伏魔軍，成等正覺，轉妙法輪。能令佛刹極微塵數世界衆生，發菩提心。隨其根性，教化成熟。乃至盡於未來劫海，廣能利益一切衆生。

「得授記已」——蒙阿彌陀佛授記以後，這時候神通辯才統統有了。「經於無數百千萬億那由他劫」——經過這麼長的時間。「普於十方不可說不可說世界」——經過這麼多的世界。「以智慧力，隨衆生心，而為利益。」——教化十方世界無量數的衆生，隨順衆生根機，利樂一切衆生。

「不久當坐菩提道場，降伏魔軍，成等正覺，轉妙法輪。」——像釋迦牟尼佛一樣，不久就要成佛，坐在菩提道場，把魔軍降伏，成佛了說法。「能令佛刹極微塵數世界衆生，發菩提心。」——因為你的願大行大，以無量世界的衆生作對象，無量數衆生都能夠沾到你的光。你一說法，衆生都能發菩提心。「隨其根性，教化成熟。」——衆生沒有善根，你給他種善根，成熟他的善根。「乃至盡於未來劫海，廣能利益一切衆生。」——成佛，經過未來的長時間，利益一切衆生。

善男子！彼諸衆生，若聞若信此大願王，受持讀誦，廣為人說。所有功

德，除佛世尊，餘無知者。

「善男子！」——再叫一聲當機者。「彼諸眾生，若聞若信此大願王」——這是普勸一切眾生，假若聞到十大願王，生了信心。應該「受持讀誦，廣為人說。」——「受」是受其文，「持」是持其義，把普賢行願品的經文讀熟，裡面含的義理，全部記著，不會忘記，並且講給大家聽。「所有功德，除佛世尊，餘無知者。」——究竟得多大的功德，只有佛知道，等覺菩薩還說不完你的功德。

是故汝等，聞此願王，莫生疑念，應當諦受。受已能讀，讀已能誦，誦已能持。乃至書寫，廣為人說。

「是故汝等，聞此願王，莫生疑念，應當諦受。」——「諦受」就是誠實實地接受，不要生疑惑之念。「受已能讀，讀已能誦，誦已能持。」接受下來，能讀經文，讀過了能背，對於經文的義理憶念不忘。「乃至書寫」——書寫十大願王，古時候用抄寫，現在就是多印普賢行願品送人。「廣為人說」，講普賢行願品給別人聽。

是諸人等，於一念中，所有行願，皆得成就。所獲福聚，無量無邊。能於

煩惱大苦海中，拔濟衆生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。

「是諸人等」——就是受持讀誦，印普賢行願品送人，講給別人聽的這些人。「於一念中」——現前一念，很短的時間，「所有行願，皆得成就。」——所有修行的願力，都能夠成就。「所獲福聚，無量無邊。」——所獲得的福報，無量無邊。「能於煩惱大苦海中，拔濟衆生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」——你能往生極樂世界，你講十大願王給大家聽，一切衆生都能出離苦海，往生西方極樂世界。因為淨土法門，能夠帶業往生，自利利他，同生西方。

爾時，普賢菩薩摩訶薩，欲重宣此義，普觀十方，而說偈言：

「爾時，普賢菩薩摩訶薩，欲重宣此義」——普賢菩薩前面說了長行文，現在要重新宣揚十大願王，導歸極樂的義理。「普觀十方，而說偈言」——因為十大願王，都是觀想十方無量世界、無量諸佛，所以普賢菩薩，普觀十方，而說偈頌。

經文的題材有三種，實際只有兩種，一種是長行，就是前面講過的散文體，一行一行很長的文。二種是偈頌，或者五字一句，或者七字一句。

偈頌再分二種，一種是重頌，前面長行文說過，再重說一次。一種是孤起頌，前面長行文沒有說，單用偈頌說法。做早晚課的人，要注意：早起念的十大願王，就是普賢行願品前面的長行文。晚上念的大懺悔文，就是攝取普賢行願品中的十二個偈頌。現在講偈頌，前面都是重頌，後面也有孤起頌。

所有十方世界中 三世一切人師子 我以清淨身語意 一切徧禮盡無餘
普賢行願威神力 普現一切如來前 一身復現刹塵身 一一徧禮刹塵佛

「所有十方世界中」——前面長行文講過十大願王，你就知道，他所禮的是十方諸佛，而且是塵中刹、刹中塵，重重無盡諸佛，偈頌還是這個意思。「三世一切人師子」——三世就是過去世、現在世、未來世，佛是人間的獅子，獅子是個譬喻。「我以清淨身語意，一切徧禮盡無餘」——我禮敬諸佛，以我的身口意清淨三業，十方三世諸佛，我統統禮敬。

「普賢行願威神力，普現一切如來前。」——前面長行文，講十方有微塵數世界，世界裡面有微塵數諸佛，我怎樣去徧禮？依著普賢菩薩行願威神之力，我就能普現一切如來的面前。「一身復現刹塵身，一一徧禮刹

塵佛。」——再觀想能禮的我，又現出世界微塵數的身體，每一個能禮的身體，徧禮刹塵數那麼多的佛。

於一塵中塵數佛 各處菩薩眾會中 無盡法界塵亦然 深信諸佛皆充滿
各以一切音聲海 普出無盡妙言辭 盡於未來一切劫 讚佛甚深功德海

「於一塵中塵數佛」——這是華嚴境界，每一粒微塵之中還有刹塵數諸佛。「各處菩薩眾會中」——有佛，就有菩薩，海會圍繞。「無盡法界塵亦然」——虛空之內，徧法界的塵中刹、刹中塵，都是一樣。「深信諸佛皆充滿」——我以深信之心，十方世界微塵裡面有佛，而且塵中刹、刹中塵中，有無量數佛，還有無量數菩薩圍繞。我深信諸佛皆充滿，我要讚歎佛。

「各以一切音聲海」——每一尊佛我都讚歎，以無盡的辯才，出無量的音聲，就像大海一樣。「普出無盡妙言辭」——在無量的音聲海裡面，普徧地說出來無盡的微妙言辭，才能讚歎佛無量的功德。「盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。」——盡未來一切長時間，讚歎諸佛甚深的功德，像無量無邊的大海一樣。

以諸最勝妙華鬘 伎樂塗香及傘蓋 如是最勝莊嚴具 我以供養諸如來

最勝衣服最勝香 末香燒香與燈燭 一一皆如妙高聚 我悉供養諸如來
我以廣大勝解心 深信一切三世佛 悉以普賢行願力 普徧供養諸如來

「以諸最勝妙華鬘，伎樂塗香及傘蓋」——以最殊勝最微妙的花供養、鬘供養、音樂供養、塗香供養及傘蓋供養。「如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。」——這些最殊勝的莊嚴品，我統統要供養諸如來。「最勝衣服最勝香，末香燒香與燈燭」——最殊勝的衣服供養，最殊勝的香供養，還有末香供養、燒香供養與燈燭供養。這裡比長行文多個「燭」，就是蠟燭供養。

「一一皆如妙高聚，我悉供養諸如來。」——這些供養品積聚起來，像妙高山一樣，我統統供養諸如來。「我以廣大勝解心，深信一切三世佛」——我廣大殊勝解悟的心生起來，深信一切三世諸佛。「悉以普賢行願力，普徧供養諸如來。」——我完全用普賢行願之力，來作觀行供養，普徧供養諸佛。

我昔所造諸惡業 皆由無始貪瞋癡 從身語意之所生 一切我今皆懺悔
「我昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡」——我過去所造的一切惡業，都

是由貪瞋癡三個根本煩惱生出來的。「從身語意之所生，一切我今皆懺悔。」——由身語意三個造業的工具，生出來一切惡業，今天對著三世一切諸佛，我統統懺悔。

十方一切諸眾生 二乘有學及無學 一切如來與菩薩 所有功德皆隨喜

「十方一切諸眾生」——這些眾生只要有微塵一樣的功德，我都隨喜。「二乘有學及無學」——二乘，是聲聞乘、緣覺乘。聲聞乘分四果，前三果是有學位，四果是無學位。二乘有學位及無學位的功德，我也隨喜。「一切如來與菩薩，所有功德皆隨喜。」——這是大乘的功德，如來是大乘的果位，菩薩是大乘的因位，如來與菩薩所有的功德，我統統隨喜。

十方所有世間燈 最初成就菩提者 我今一切皆勸請 轉於無上妙法輪

「十方所有世間燈」——這也是讚歎十方諸佛，因為佛不出世，世間是黑暗的。佛一出世，等於在黑暗中點上明燈，所以叫世間燈。「最初成就菩提者」——每一尊佛最初成佛的時候。「我今一切皆勸請，轉於無上妙法輪。」——十方三世諸佛，成佛的時候，我就去請佛說法。

諸佛若欲示涅槃 我悉至誠而勸請 唯願久住剎塵劫 利樂一切諸眾生

「諸佛若欲示涅槃，我悉至誠而勸請」——每一尊佛要示現涅槃的時候，我就至誠懇切地勸請住世，請他不要涅槃。「唯願久住剎塵劫，利樂一切諸眾生。」——我請佛要長遠地住世，讓眾生得到佛法的利益和法樂。

第八常隨佛學、第九恆順眾生、第十普皆回向，屬於回向的大願，這裡加一個偈頌，總標回向的意思。

所有禮讚供養福 請佛住世轉法輪 隨喜懺悔諸善根 回向眾生及佛道

「所有禮讚供養福」——「禮」是第一願、禮敬諸佛，「讚」是第二願、稱讚如來。「供養」是第三願、廣修供養。「請佛住世轉法輪」——第七願、請佛住世，第六願、請佛轉法輪。「隨喜懺悔諸善根」——第五願、隨喜功德，第四願、懺悔業障，「回向眾生及佛道」——前面七個大願種了很多善根，我都把它回向給一切眾生，回向佛果菩提，回向真如實際。

**我隨一切如來學 修習普賢圓滿行 供養過去諸如來 及與現在十方佛
未來一切天人師 一切意樂皆圓滿 我願普隨三世學 速得成就大菩提**

「我隨一切如來學，修習普賢圓滿行」——十方三世一切如來，我都要到他面前學，佛是我的師長，我是佛的弟子，我要跟佛修習普賢圓滿的大

行。「供養過去諸如來，及與現在十方佛。」——我要供養過去的諸佛，和現在的十方諸佛。

「未來一切天人師」——佛稱為天人師，十個德號之一，我還要供養未來的十方諸佛。「一切意樂皆圓滿」——一切心意之中的法樂都圓滿。「我願普隨三世學，速得成就大菩提。」——我願意普徧跟隨三世一切諸佛學習，希望趕快成佛。

所有十方一切剎 廣大清淨妙莊嚴 眾會圍繞諸如來 悉在菩提樹王下
十方所有諸眾生 願離憂患常安樂 獲得甚深正法利 滅除煩惱盡無餘

「所有十方一切剎，廣大清淨妙莊嚴」——十方一切佛世界，都是廣大清淨微妙莊嚴。「眾會圍繞諸如來」——菩薩眾會，圍繞著諸如來。「悉在菩提樹王下」——每一尊佛都在菩提樹下成佛。

「十方所有諸眾生，願離憂患常安樂」——十方諸眾生都有個願望，希望能遠離憂患，常獲安樂。這就是眾生的智慧不夠，他不希望成佛，因為他沒有聞到佛法，但是沒有一個眾生不願意離開憂患，常獲安樂。這是世間的利益，我願意恆順眾生，希望眾生離開憂患，常獲安樂。

再讓眾生得到佛法的利益，「獲得甚深正法利」——使眾生獲得甚深正法的利益。「滅除煩惱盡無餘」——希望一切眾生把煩惱滅盡，煩惱滅盡就成佛了。

這是頌恆順眾生，眾生根機不等，先隨順眾生的根機，他要求世間的安樂，我就順著他的願望，希望他得到世間的安樂，再叫他得到佛法的利益，統統成佛。

再頌第十大願普皆回向，這段文字多了，這裡面再別發十個大願，就是華嚴經中初地菩薩發的願，但是次第不一樣。

我為菩提修行時 一切趣中成宿命 常得出家修淨戒 無垢無破無穿漏
天龍夜叉鳩槃荼 乃至人與非人等 所有一切衆生語 悉以諸音而說法

「我為菩提修行時」——「菩提」，是佛果菩提，「修行時」，在修習因行的時候。我在修習因行的時候，就是為成就佛果菩提。「一切趣中成宿命」——在六道輪迴隨著眾生轉，我願意先成就我的宿命通，我前生前世怎麼修的？做了什麼眾生？我統統知道，所以我自己不再迷惑。我度眾生，還有沒有成熟的，可以接著再度。

「常得出家修淨戒」——證得無生法忍的菩薩，在地獄裡可以度眾生；沒有證得無生法忍的菩薩，都是在人天道度眾生。在人天道中，最好能夠出家持輕重戒律，這是菩薩發的大願，我們也要學菩薩發願，最好都發願出家，因為出家才能守重戒。「無垢無破無穿漏」——「垢」是染污，我修清淨戒，不要有染污法，把我的清淨戒染污了。「破」是破了重戒，「穿漏」是破了輕戒。我修清淨戒，重戒不要破，輕戒也不要犯。受持這個大願，先求得宿命通，多生多劫的事我都知道，再受持出家清淨戒律，好給眾生做示範。

「天龍夜叉鳩槃荼，乃至人與非人等」——你要度天龍，得說龍的話。要度捷疾鬼，得說捷疾鬼的話。要度甕形鬼，得通他的語言。你要度人，得通人的語言。你要度變化人，得通他的語言。「所有一切眾生語」——所有一切眾生的語言，你都通達。「悉以諸音而說法」——你見什麼眾生，用什麼語音來跟他說法度他。

勤修清淨波羅蜜 恆不忘失菩提心 滅除障垢無有餘 一切妙行皆成就
於諸惑業及魔境 世間道中得解脫 猶如蓮華不著水 亦如日月不住空

「勤修清淨波羅蜜」——清淨波羅蜜，就是六度波羅蜜，華嚴經講十種波若蜜，要叫它清淨。「恆不忘失菩提心」——我的菩提心，永遠不忘失。「滅除障垢無有餘」——「障」是煩惱障、業障、報障三障。「垢」是一切煩惱，斷盡一切煩惱惡。「一切妙行皆成就」——十方三世一切諸佛的妙行，我都修成就。這是自利，再去度眾生。

「於諸惑業及魔境」——你度眾生，就在惑業道中度，你的惑業斷清淨了，眾生沒有斷，眾生的境界，就是魔境界，你在魔境裡去度眾生。「世間道中得解脫」——去度這些眾生，利益這些眾生，在世間道中，都叫他斷除惑業，遠離魔境，得到解脫。

行菩薩道在世間行，你離開世間，到哪裡去度眾生呢？可是你得有功夫，不著有，不著空。「猶如蓮華不著水」——你去度眾生，不要叫眾生把你度了，像蓮華在水裡生出來，不著水一樣，這就是不著「有」。「亦如日月不住空」——二乘人著了「空」，不度眾生。我們要度眾生，像太陽月亮在空中走，這就是不著「空」。

悉除一切惡道苦 等與一切群生樂 如是經於剎塵劫 十方利益恆無盡

我常隨順諸衆生 盡於未來一切劫 恆修普賢廣大行 圓滿無上大菩提

「悉除一切惡道苦」——眾生在六道裡輪迴，三惡道最苦，你發菩提心行菩薩道，先要度三惡道的眾生，你要是成就了無生法忍，你可以到三惡道裡。你沒有成就無生法忍之前，怎樣滅除三惡道的苦呢？先叫人天道的眾生，不要造惡業，自然不墮於三惡道。「等與一切群生樂」——「群生」是眾生。眾生沒有快樂，平等的給他們快樂，悲能拔苦，慈能與樂，這就是大悲大慈。「如是經於剎塵劫」——這是豎窮三際長時間發心。「十方利益恆無盡」——這是橫徧十方廣大心。

「我常隨順諸眾生」——隨順著眾生的根性，我來利益他。「盡於未來一切劫，恆修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。」——普賢大行大願，就是修成佛之因，以因華莊嚴果德，修圓滿結果成佛。

所有與我同行者 於一切處同集會 身口意業皆同等 一切行願同修學
所有益我善知識 為我顯示普賢行 常願與我同集會 於我常生歡喜心

「所有與我同行者」——所有與我同修行的善友。「於一切處同集會」——我不願意離開好的道友，希望道友跟我同在一起修行。「身口意業

皆同等」——因為同修行的善友，身口意業都是同等的。「一切行願同修學」——大家都發大行大願共同修學。這是善友，下面再說不離良師。

「所有益我善知識」——所有利益我的善知識。「為我顯示普賢行」——善知識顯明開示我，叫我修普賢的大行。「常願與我同集會」——我願意善知識常跟我同在一起修行。「於我常生歡喜心」——希望善知識不要捨棄我，看見我就生歡喜心。

願常面見諸如來 及諸佛子眾圍繞 於彼皆興廣大供 盡未來劫無疲厭
願持諸佛微妙法 光顯一切菩提行 究竟清淨普賢道 盡未來劫常修習

「願常面見諸如來」——我們怎麼會墮落？怎麼會不進步？所見的都是眾生，見不到佛，所以我發願，常常面見諸佛。「及諸佛子眾圍繞」——「佛子」是諸大菩薩，見了佛，就有諸大菩薩圍繞。「於彼皆興廣大供」——我在諸佛菩薩面前，要廣修大的供養。「盡未來劫無疲厭」——要發願長時間供養，不生疲厭之心。

「願持諸佛微妙法」——我供養佛，還要聽佛說法，受持諸佛的微妙法。「光顯一切菩提行」——我去替佛轉法輪，光明顯現一切菩提大行，講

給一切眾生聽。「究竟清淨普賢道」——我去行普賢的大道，「盡未來劫常修習」——發願長時間這樣修習。

我於一切諸有中 所修福智恆無盡 定慧方便及解脫 獲諸無盡功德藏
一塵中有塵數刹 一一刹有難思佛 一一佛處眾會中 我見恆演菩提行

「我於一切諸有中」——眾生的範圍分三界：欲界、色界、無色界，也叫欲有、色有、無色有。三界叫做三有，因為有因有果，三界以內的眾生，不能了脫生死，所以叫做有。眾生多了，叫諸有，名詞換了，還是指一切眾生。「所修福智恆無盡」——你要修福德、智慧，就在眾生身上修，你天天講經說法利益眾生，實際自己修了福德、智慧。「定慧方便及解脫」——你修定、修智慧、修方便，得到解脫。「獲諸無盡功德藏」——獲得無量的功德寶藏。

「一塵中有塵數刹」——每一粒微塵有塵數刹的諸佛世界。「一一刹有難思佛」——每一個佛世界裡面，還有難思難議那麼多的佛。「一一佛處眾會中」——有佛就有菩薩海會圍繞。「我見恆演菩提行」——我見到佛恆常開演菩提大行，利益眾生。

普盡十方諸刹海 一一毛端三世海 佛海及與國土海 我徧修行經劫海
一切如來語清淨 一言具衆音聲海 隨諸衆生意樂音 一流佛辯才海
三世一切諸如來 於彼無盡語言海 恆轉理趣妙法輪 我深智力普能入

「普盡十方諸刹海」——十方無量的佛世界，有無量數的微塵，每一粒微塵裡面，還有無量數的佛世界，這就是「刹海」。「一一毛端三世海」——「毛」是我們身體上的毫毛，「端」是毛的尖端。在一根毫毛尖端，能現出來過去佛、現在佛、未來佛。刹中塵、塵中刹，微塵是最小的，佛的世界最大，這叫小大無礙，一個毛端是最小的，能現三世諸佛。我們到佛寺，看見一副對聯：「一一毫端現寶王刹，衆微塵裡轉大法輪。」「寶王刹」是佛世界。在一個毫毛端上能夠現佛的世界，一個佛世界裡面有無量數的微塵，每一粒微塵裡面還有無量數的佛世界，每一個佛世界都有佛在說法，這是讚歎華嚴經的境界。

「佛海及與國土海」——佛多，廣大無邊；世界也多，廣大無邊，像大海一樣。「我徧修行經劫海」——我普徧跟著佛學修行，經過無量大劫，像大海一樣。

「一切如來語清淨」——每一尊如來說的都是清淨法語。「一言具眾音聲海」——一句話裡面具足眾音聲，佛以一音說法，但是眾生隨類各得解。「隨諸眾生意樂音，一流佛辯才海。」——隨著眾生的心意，他愛聽什麼音聲，佛就給他說什麼音聲，一一都流出佛的無礙辯才，像大海一樣。

「三世一切諸如來，於彼無盡語言海」——十方如來如是，三世如來也如是，在無盡的語言海之中，「恆轉理趣妙法輪」——佛的辯才無礙，恆常宣說證入法性理體的微妙法輪。「我深智力普能入」——我有甚深的智慧之力，普能悟入、證入，佛說什麼法，我都能聽得懂。

我能深入於未來 盡一切劫為一念 三世所有一切劫 為一念際我皆入我於一念見三世 所有一切人師子 亦常入佛境界中 如幻解脫及威力

前面塵中剎、剎中塵，都是在十方上觀想，這是在三世上觀想，由過去世，觀到現在世，由現在世，觀到未來世。「我能深入於未來」——我以甚深的智慧之力，能深入於未來的境界。「盡一切劫為一念」——「一切劫」是一切長時間。一切長時間，我都能收攝為現前的一念，長劫攝為一念，一念具足多劫，這叫長短無礙，長時間、短時間，互不相礙。「三世

所有一切劫，為一念際我皆入。」——過去的長時間，現在的長時間，未來的長時間，我把它收攝到現前一念，我都能悟入、證入。

「我於一念見三世」——在我現前一念中，能見到三世長時間。「所有一切人師子」——三世諸佛，過去有過去的佛，現在有現在的佛，未來有未來的佛，我都希望見到。「亦常入佛境界中」——佛的境界就是這樣，長劫入短劫，短劫入長劫，我都能入到佛的境界。「如幻解脫及威力」——得到如幻解脫，得到威德神通之力。

於一毛端極微中 出現三世莊嚴刹 十方塵刹諸毛端 我皆深入而嚴淨
所有未來照世燈 成道轉法悟群有 究竟佛事示涅槃 我皆往詣而親近

「於一毛端極微中，出現三世莊嚴刹」——一根毫毛尖端，或者一粒極微塵中，能夠出現三世諸佛的莊嚴佛世界。「十方塵刹諸毛端」——十方的微塵裡有佛世界，佛世界裡有眾生，眾生身上有毛端，都能重重無盡現出來。「我皆深入而嚴淨」——我有智慧力，都能深入一切微塵之中，一切毛端之中，莊嚴清淨無量的佛世界。

「所有未來照世燈」——未來世諸佛示現人間，導迷啟悟，如照亮世間

的明燈。「成道轉法悟群有」——「群有」是眾生。有一個佛出世，他示現成道之相，示現轉法輪之相，來開悟這些眾生。「究竟佛事示涅槃」——他把佛事做究竟了，就示現涅槃。「我皆往詣而親近」——「詣」是到，我都到諸佛面前，去親近佛，為諸佛服務。

速疾周徧神通力 普門徧入大乘力 智行普修功德力 威神普覆大慈力
 徧淨莊嚴勝福力 無著無依智慧力 定慧方便威神力 普能積集菩提力
 清淨一切善業力 摧滅一切煩惱力 降伏一切諸魔力 圓滿普賢諸行力

「速疾周徧神通力」——我能夠很快周徧十方三世，這是神通之力。

「普門徧入大乘力」——諸佛的境界，我能普門徧入，這是大乘之力。「智行普修功德力」——以我的大智大行，普修一切妙法，這是功德之力。「威神普覆大慈力」——以我的威德神通，普度一切眾生，這是大慈之力。

「徧淨莊嚴勝福力」——普徧地嚴淨諸佛的國土，這是最殊勝的福德之力。「無著無依智慧力」——我修一切行門都不執著，這是智慧之力。「定慧方便威神力」——有定力、慧力、方便力，這是威神力。「普能積集菩提力」——一切功德，我都能把它積集起來，這是大菩提的力量。

「清淨一切善業力」——一切善業，我都能夠清淨。「摧滅一切煩惱力」——一切煩惱，我都能夠摧滅。「降伏一切諸魔力」——一切諸魔，我都能降伏。「圓滿普賢諸行力」——普賢的諸行，我都能圓滿得到，就是成就佛果。

第十大願普皆回向裡面，開出來這十個願，下面把這十個願再總結一下。

普能嚴淨諸刹海 解脫一切衆生海 善能分別諸法海 能甚深入智慧海
普能清淨諸行海 圓滿一切諸願海 親近供養諸佛海 修行無倦經劫海
三世一切諸如來 最勝菩提諸行願 我皆供養圓滿修 以普賢行悟菩提

「普能嚴淨諸刹海」——我能嚴淨一切佛世界。「解脫一切衆生海」——我能使一切衆生得到解脫。「善能分別諸法海」——我善能分別如來說的一切法。「能甚深入智慧海」——我能證入甚深的智慧。「普能清淨諸行海」——我修的行門都不著相。「圓滿一切諸願海」——我前面所發的十種大願，都能圓滿。第十大願普皆回向，所發的十個大願，也能圓滿。

「親近供養諸佛海」——我能親近諸佛，供養諸佛。「修行無倦經劫

海」——我修普賢大願，經過長時間不起厭倦。「三世一切諸如來，最勝菩提諸行願，我皆供養圓滿修」——我供養十方三世一切諸佛，圓滿修菩提諸行願。「以普賢行悟菩提」——以普賢修的因行悟到菩提，也就是證入得到佛果。

再把它總結歸於二聖，華嚴三聖，除了毗盧遮那佛，就是文殊菩薩、普賢菩薩。這十大願王，是普賢菩薩發的願，也跟文殊菩薩發的願相同，現在把它總結起來，歸功於二位大菩薩。

一切如來有長子 彼名號曰普賢尊 我今回向諸善根 顯諸智行悉同彼
願身口意恆清淨 諸行剎土亦復然 如是智慧號普賢 願我與彼皆同等

「一切如來有長子，彼名號曰普賢尊」——一切如來有一個大法子，等於長子一樣，他的名號叫普賢。「我今回向諸善根，顯諸智行悉同彼」——我所修的種種善根，現在要回向，我的智慧、行門，都同於普賢菩薩。「願身口意恆清淨」——我的身口意三業恆常清淨。「諸行剎土亦復然」——一切行門，在一切佛世界也都一樣。「如是智慧號普賢，願我與彼皆同等。」——如是普賢菩薩有大智慧，我要證得智慧，我要同於普賢菩薩一樣。

這是發願同於普賢菩薩，有人想到普賢菩薩太高了，我們怎麼跟他同等呢？你要曉得，我們發願要成佛，普賢菩薩還沒有佛高呢！這就是我們中國儒家說：「舜何人也？予何人也？有為者亦若是。」堯、舜、禹、湯是人，我也是人，他們怎麼成為聖人呢？因為他們做聖人的事，所以成為聖人，我做聖人的事，我也可以成為聖人。古德講：「彼既丈夫，我亦爾！」他是大丈夫，成了佛；我也是大丈夫，我也要成佛，都發願要成佛，怎麼不能成為普賢菩薩呢？下面再雙同二聖，同於文殊菩薩，同於普賢菩薩。

我為徧淨普賢行 文殊師利諸大願 滿彼事業盡無餘 未來際劫恆無倦
我所修行無有量 獲得無量諸功德 安住無量諸行中 了達一切神通力
文殊師利勇猛智 普賢慧行亦復然 我今回向諸善根 隨彼一切常修學

「我為徧淨普賢行」——我要學普賢菩薩的大行。「文殊師利諸大願」——我要學文殊師利菩薩的諸大願。「滿彼事業盡無餘」——菩薩的事業，我統統要學會。「未來際劫恆無倦」——長時間修行，從不生厭倦之心。「我所修行無有量」——我所修行的行門，無量無邊。「獲得無量諸功

德」——證得功德也無量無邊。「安住無量諸行中」——一切行門我都安住，不會再退失。「了達一切神通力」——一切神通力，我都能了達。

「文殊師利勇猛智」——文殊師利的勇猛智慧，我也可以得到。「普賢慧行亦復然」——普賢的智慧行門，我也可以得到。「我今回向諸善根，隨彼一切常修學。」我現在回向所修的諸善根，我要隨著文殊、普賢常常修學，希望同於兩位聖人。下面再結歸回向。

三世諸佛所稱歎 如是最勝諸大願 我今回向諸善根 為得普賢殊勝行

「三世諸佛所稱歎，如是最勝諸大願」——三世諸佛所讚歎的，就是這十大願王。「我今回向諸善根，為得普賢殊勝行。」我所修的善根，把它總回向，為得普賢的殊勝行門。這是把前面第八常隨佛學，第九恆順眾生，第十普皆回向，三個大願、三個回向總結起來。下面再頌願生淨土。

願我臨欲命終時 盡除一切諸障礙 面見彼佛阿彌陀 即得往生安樂刹
我既往生彼國已 現前成就此大願 一切圓滿盡無餘 利樂一切衆生界
彼佛衆會咸清淨 我時於勝蓮華生 親覩如來無量光 現前授我菩提記
蒙彼如來授記已 化身無數百俱胝 智力廣大徧十方 普利一切衆生界

我們現在打念佛七，晚上大回向所念的偈頌，就是摘錄自這裡的偈頌。「願我臨欲命終時」——我該活到八十歲或九十歲，臨命終的時候。「盡除一切諸障礙」——我要生西方極樂世界，不要生障礙。「面見彼佛阿彌陀」——我親自面見阿彌陀佛。「即得往生安樂刹」——極樂世界，也翻為安樂世界，很快就盡除一切障礙，生到西方極樂世界。

我們發願，願生西方極樂世界，要自己作準備，把人間事隨時清理，到了臨命終的時候，都清理好了，就沒有障礙。在上海有幾個有名的大居士，他們成立一個往生助念團，有人要往生時，就通知道友來助念。有一位江味農大居士，記載往生助念團有一位道友，念佛的功德很好，預知時至，告訴道友：「我今天要往生西方，你們趕快來給我助念吧！」道友都來了，大家幫他助念，他自己盤腿坐在床上默唸，唸著唸著，房間的電燈，忽然大放光明，大家都認為一定是佛來了，更加精進念佛。

正在這緊要關頭，突然撞進一位年輕女人，大哭大叫，拉住這位要往生居士的手說：「哎呀！你不要走，你走了我怎麼生活呢？」一直叫鬧著，這位要往生的居士說：「不要緊，我給你寫遺囑，你安心好了！」正

在對話時，房間的電燈雖然還是亮著，但是原來的光明沒有了，這位年輕女子原來是他的姨太太，為什麼不早安排好，最緊要關頭才要交代遺囑呢？後來大家再怎麼精進念佛，光明沒有來，佛也沒有來，這位居士臉上帶著憂愁，很難看的斷氣，可能沒有生西方了。我們真正發願要生西方的人，都要注意！不要到了臨終時生障礙。

「我既往生彼國已」——就是生到阿彌陀佛的國土。「現前成就此大願」——你發了十個大願，到了西方極樂世界才能成就。「一切圓滿盡無餘」——十個大願都圓滿。「利樂一切眾生界」——生到西方得了智慧、辯才、神通，就可以普度一切眾生。（◎然——同「燃」）

「彼佛眾會咸清淨」——西方極樂世界的佛菩薩都是清淨的。「我時於勝蓮華生」——我當時看見自己在最殊勝的蓮花化生，就是上品上生。「親睹如來無量光」——蓮花一開，看見佛的無量光明。「現前授我菩提記」——阿彌陀佛授我將來在哪一個時間成佛？叫什麼名號？就像燃燈佛跟釋迦佛授記一樣◎「蒙彼如來授記已，化身無數百俱胝」——「俱胝」是千萬為億。承蒙阿彌陀如來授成佛之記以後，我化身百千萬億這麼多。「智力廣

大徧十方，普利一切眾生界。」——我的智慧廣大，徧滿十方一切處，才能滿度一切眾生的大願。發願往生西方淨土，把前面大行大願總結成無盡。下面再總結。（◎然燈佛——又稱：定光如來）

乃至虛空世界盡 眾生及業煩惱盡 如是一切無盡時 我願究竟恆無盡
這偈頌跟前面長行文的意思一樣，不再講了。再較量普賢行願品的功德。

十方所有無邊刹 莊嚴眾寶供如來 最勝安樂施天人 經一切刹微塵劫
若人於此勝願王 一經於耳能生信 求勝菩提心渴仰 獲勝功德過於彼

「十方所有無邊刹」——十方所有無量無邊的世界。「莊嚴眾寶供如來」——統統用七寶莊嚴來供養佛。「最勝安樂施天人」——我布施一切天眾、人眾，使人天眾得到最殊勝的安樂。「經一切刹微塵劫」——經過長時間的供養佛，長時間的安樂人天，福德大不大呢？下面就較量了。

「若人於此勝願王，一經於耳能生信」——如果有人對於普賢的十大願王，一經耳根，能生信仰心。「求勝菩提心渴仰」——你發心成最殊勝的菩提，對於成菩提有渴仰之心。「獲勝功德過於彼」——比前面布施人天的功

德，超勝得多。下面再說能得到的利益。

即常遠離惡知識 永離一切諸惡道 速見如來無量光 具此普賢最勝願

「即常遠離惡知識，永離一切諸惡道」——你學十大願王的行門，惡知識不會跟你接近，你就不會墮到三惡道。「速見如來無量光」——等你報盡的時候，很快就見到無量光佛，就是阿彌陀佛。「具此普賢最勝願」——你生到西方以後，十大願王統統具足。

此人善得勝壽命 此人善來人中生 此人不久當成就 如彼普賢菩薩行

「此人善得勝壽命，此人善來人中生」——你要是示現在人間必定長壽，生到最勝的種族，不會空來人間一趟。「此人不久當成就，如彼普賢菩薩行。」你不久就能圓滿成就普賢菩薩的大願大行。

往昔由無智慧力 所造極惡五無間 誦此普賢大願王 一念速疾皆消滅

「往昔由無智慧力，所造極惡五無間」——過去因為自己沒有智慧，造極惡的惡業，感得五無間地獄的罪業。「誦此普賢大願王，一念速疾皆消滅。」——誦普賢十大願王，有這麼大的功德，墮五無間地獄的罪業^註一下就給消滅了。（◎五無間——趣果、受苦、時、命、形之各無間）

族姓種類及容色 相好智慧咸圓滿 諸魔外道不能摧 堪為三界所應供

「族姓種類及容色，相好智慧咸圓滿」——要是來人間現生的話，會生到望族，你的相貌莊嚴、具足智慧，統統圓滿。「諸魔外道不能摧」——一切外道摧破不了你。「堪為三界所應供」——你應當受三界眾生的供養。

速詣菩提大樹王 坐已降伏諸魔眾 成等正覺轉法輪 普利一切諸含識

「速詣菩提大樹王，坐已降伏諸魔眾」——你很快坐在菩提大樹王下面，降伏諸魔眾，把魔眾降伏好了，「成等正覺轉法輪」——成了佛轉法輪。「普利一切諸含識」——「諸含識」就是一切眾生，普利一切眾生。我們平常念的回向偈：「願生西方淨土中，九品蓮花為父母，花開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶。」**印光大師**認為這四偈只有自利，沒有利他，主張把第四句「不退菩薩為伴侶」——更換為「普利一切諸含識」——這一句是利他，前三句是自利。下面再勸告我們受持。

若人於此普賢願 讀誦受持及演說 果報唯佛能證知 決定獲勝菩提道
若人誦此普賢願 我說少分之善根 一念一切悉皆圓 成就眾生清淨願

「若人於此普賢願，讀誦受持及演說」——假若有人能讀誦、受持，及

演說普賢行願品。「果報唯佛能證知」——得到多少果報、利益，只有佛能夠知道。「決定獲勝菩提道」——你將來決定能成佛。

「若人誦此普賢願，我說少分之善根」——無量的大行大願說不完，你要曉得，華嚴經是微妙法門，我舉少分的善根說。「一念一切悉皆圓，成就眾生清淨願。」——只要依著十大願王來做，一切眾生都能成就清淨願。最後一個偈頌結成回向。

我此普賢殊勝行 無邊勝福皆回向 普願沉溺諸衆生 速往無量光佛刹

「我此普賢殊勝行」——我這普賢殊勝的行願。「無邊勝福皆回向」——無量無邊的殊勝福德，我統統拿來回向一切眾生。「普願沉溺諸眾生，速往無量光佛刹。」——「無量光佛刹」就是阿彌陀佛的極樂世界，阿彌陀佛，也叫無量光佛。普願沈淪在苦海的眾生，趕快往生西方極樂世界。

現在做的很多法事念的回向偈，就是這個偈。譬如受皈依，「我此普賢殊勝行」——可以換為「我此皈依殊勝行」；要是傳戒，換為「我此傳戒殊勝行」，受戒亦然，以此類推，後面再接上皈依三寶，十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，摩訶般若波羅蜜。

爾時，普賢菩薩摩訶薩於如來前，說此普賢廣大願王清淨偈已。善財童子踊躍無量，一切菩薩皆大歡喜。如來讚言：善哉！善哉！

「爾時，普賢菩薩摩訶薩於如來前，說此普賢廣大願王清淨偈已」——普賢菩薩在毗盧遮那佛面前，說完十大行願。「善財童子踊躍無量，一切菩薩皆大歡喜。」——當機者善財童子和一切菩薩，都歡喜無量。「如來讚言：善哉！善哉！」——普賢菩薩在佛面前說十大行願，是要請佛證明，佛就證明：你說得好、說得好！下面再總結流通。

爾時，世尊與諸聖者菩薩摩訶薩，演說如是不可思議解脫境界勝法門時。

「爾時，世尊」——就是毗盧遮那佛。「與諸聖者菩薩摩訶薩」——就是諸大菩薩摩訶薩。「演說如是不可思議解脫境界勝法門時」——普賢行願品，也叫入不可思議解脫境界，演說如是最殊勝法門的時候。

文殊師利菩薩，而為上首。諸大菩薩，及所成熟六千比丘。彌勒菩薩，而為上首。賢劫一切諸大菩薩。無垢普賢菩薩，而為上首。一生補處，住灌頂位諸大菩薩，及餘十方種種世界普來集會。一切剎海極微塵數諸菩薩摩訶薩眾。大智舍利弗，摩訶目犍連等，而為上首。諸大聲聞，并諸人天，

一切世主，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩羅伽，人、非人等。一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

普賢行願品講到這裡圓滿。

◎三十七道品——四念處：觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我。四正勤：已生善，令增長、未生善，令生起、已生惡，令永斷、未生惡，令不生。四如意足：欲、精進、念、思惟。五根：信、進、念、定、慧。五力：信、進、念、定、慧。七覺支：擇法、精進、喜、除、捨、定、念。八正道：正見、正念、正定、正思惟、正精進、正語、正命、正業（第151頁）。

◎十八不共法——身無失、口無失、念無失、無異想、無不定心、無不知己捨心、欲無減、精進無減、念無減、慧無減、解脫無減、解脫知見無減、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行、一切意業隨智慧行、智慧知過去世無礙、智慧知未來世無礙、智慧知現在世無礙（第135頁）。

補闕真言

南無喝囉怛那 哆囉夜耶 佉囉佉囉 俱住俱住 摩囉摩囉 虎囉吽

賀賀 蘇怛拏吽 潑抹拏 娑婆訶

懺悔偈

(罪從心起將心懺 心若滅時罪亦亡 心亡罪滅兩俱空 是則名為真懺悔)

我昔所造諸惡業 皆由無始貪瞋痴

從身語意之所生 一切我今皆懺悔

懺悔文

(●源錄——八十八佛洪名寶懺 大乘金剛般若寶懺)

弟子○○○至心懺悔 自從無始至於今日 未識佛時 未聞法時 未遇僧時

不知善惡 不信因果·遇不善緣 近惡知識 動身口意 無惡不為·身業不善 行

殺 盜 淫·口業不善 妄言 綺語 惡口 兩舌·意業不善 起貪 嗔 癡·殺

父 殺母 殺阿羅漢 破和合僧 出佛身血·焚燒塔寺 誹謗大乘 侵損常住 汗

梵誣僧 犯諸禁戒 作不律儀 自作教他 見聞隨喜 如是等罪 無量無邊·今日

披陳 發露懺悔·惟願三寶 同賜哀憐 令我罪根 一念霜融 悉皆清淨·

三皈依

自皈佛

自皈法

自皈依僧

當願眾生

當願眾生

當願眾生

體解大道

深入經藏

統理大眾

發無上心

智慧如海

一切無礙

和南聖眾

回向

(回向—須從自心發出真實成佛願、行，至誠懇切，普願一切眾生同生西方極樂世界，而我心無所執，如是清淨心，等如虛空，是名回向。)

諸佛正法賢聖僧

以我所修諸福德

菩提道中我皈依

為利眾生願成佛

回向（回向之意義——回小向大、回迷向悟、回事向理、回凡向聖）

願以此念經咒 念佛功德 恭請十方三世 一切佛菩薩 正法
脈三寶 傳承祖師 龍天護法 恆常住世 法輪常轉 有情無情
同圓種智·並加被○○○（所要回向的對象）及其累世冤親債主
生生世世父母師長 歷代祖先 法界眾生 皆能信受正法三寶 每
個當下 清淨佛心相續·十方世界一切眾生 過去 現在 未來之
每個當下 修行施 戒 心 慧 等善妙事 已生而圓滿 未生者
令生·不善事 已生者令消除 未生者令不生·一切怨結 病障
魔障 邪氣 詛咒 皆消除·十方三世諸佛願行 回向如是 我亦
如是·我與法界眾生皆發四弘誓願 及普賢菩薩十大願行之菩提心
並願生西方極樂淨土 修證佛果 度一切眾生 眾生皆成佛·

南無阿彌陀佛！

慈雲懺主晨朝十念法

宋·遵式（慈雲懺主）法師

十念門者 每日清晨服飾已後 面西正立 合掌連聲 稱阿彌陀佛
盡一氣為一念 如是十氣 名為十念。但隨氣長短不限佛數 唯長唯久
氣急為度。其佛聲不高不低 不緩不急 調停得中。如此十氣連屬不斷
意在令心不散 專精為攻 故名此為十念者 顯是藉氣束心也。作此念已
發願回向云：

我弟子某甲（唸自己姓名） 一心皈命 極樂世界 阿彌陀佛。
願以淨光照我 慈誓攝我。我今正念 稱如來名 經十念頃 為菩提道
求生淨土。佛昔本誓 若有眾生 欲生我國 志心信樂 乃至十念 若不
生者 不取正覺。唯除五逆誹謗正法 我今自憶 此生已來不造逆罪 不
謗大乘 願此十念 得入如來大誓海中。承佛慈力 眾罪消滅 淨因增長
。若臨欲命終 自知時至。身不病苦 心無貪戀 心不散倒 如入禪定。
佛及聖眾 手執金臺 來迎接我 如一念頃 生極樂國。華開見佛 即聞
佛乘 頓開佛慧。廣度眾生 滿菩提願。

般若波羅蜜多心經

為十方三世一切佛、成佛之心要、字字真空妙心、達契實相，能除九界生死之苦，證佛果。每日早晚各念或108遍倍數。

觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時照見五蘊皆空度一切苦厄舍

利子色不異空空不異色色即是空空即是色受想行識亦復

如是舍利子是諸法空相不生不滅不垢不淨不增不減是故

空中無色無受想行識無眼耳鼻舌身意無色聲香味觸法無眼界

乃至無意識界無無明亦無無明盡乃至無老死亦無老死盡

無苦集滅道無智亦無得無以無所得故菩提薩埵依般若波羅蜜多

故心無罣礙無罣礙故無有恐怖遠離顛倒夢想究竟涅槃三世

世諸佛依般若波羅蜜多故得阿耨多羅三藐三菩提故知般若波羅

蜜多是大神咒是大明咒是無上咒是無等等咒能除一切苦

真實不虛故說般若波羅蜜多咒即說咒曰揭諦揭諦波羅揭諦

波羅僧揭諦菩提娑婆訶

大悲咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—當生諸佛國、具足無量三昧辯才、善求皆滿願、治一切病)

蘇盧	囉舍耶	穆帝	罰闍耶帝	摩醯摩醯	醯盧迦帝	薩婆薩哆	南無那囉謹墀	但那怛寫	提薩埵婆耶	南無	南無
菩提夜	呼盧呼盧	伊醯移醯	陀囉陀囉	唎馱孕	迦羅帝	那摩婆薩多	南無悉吉栗埵	南無	摩訶薩埵婆耶	喝囉怛那	喝囉怛那
菩提夜	呼盧呼盧	室那室那	地唎尼	俱盧俱盧	夷醯唎	那摩婆伽	伊蒙阿唎耶	伊蒙阿唎耶	摩訶迦盧尼迦耶	哆囉夜耶	哆囉夜耶
菩馱夜	呼盧呼盧	阿囉嚩	室佛囉耶	羯蒙	摩訶菩提薩埵	摩罰特豆	薩婆阿他	婆盧吉帝	摩訶迦盧尼迦耶	南無阿唎耶	南無阿唎耶
彌帝唎夜	娑囉娑囉	佛囉舍利	遮囉遮囉	度盧度盧	薩婆薩埵	怛姪他	豆輸朋	室佛囉楞馱婆	薩囉罰曳	婆盧羯帝	婆盧羯帝
那囉謹墀	悉唎悉唎	罰沙罰參	摩摩	罰闍耶帝	摩囉摩囉	唎	阿逝孕	數	數	爍鉢囉耶	爍鉢囉耶
地	蘇盧	佛	摩囉	摩訶	摩囉	盧	盧	數	數	菩	菩

消災吉祥神咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒，消除災難而吉至)

曩謨三滿哆 母馱喃 阿鉢囉底 賀多舍娑曩喃 怛姪他 唵 佉佉

佉佉 佉佉 吽吽 入嚩囉 入嚩囉 鉢囉入嚩囉 鉢囉入嚩囉

底瑟姪 底瑟姪 瑟致哩 瑟致哩 娑發吒 娑發吒 扇底迦 室哩

曳 娑嚩訶 (◎註：佉佉—文殊大士眷屬◎佉佉—普賢大士眷屬)

功德寶山神咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—如禮大佛，臨終至佛淨土)

南無佛陀耶 南無達摩耶 南無僧伽耶 唵 悉帝護嚩嚩 悉都嚩

只利波吉利婆 悉達哩 布嚩哩 娑婆訶

準提神咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可具足善財、健康、正當事業，滿一切善願)

稽首皈依蘇悉帝 頭面頂禮七俱胝

我今稱讚大準提 惟願慈悲垂加護

南無颯哆喃 三藐三菩提 俱胝喃 怛姪他 唵 折戾主戾 準提

娑婆訶

聖無量壽決定光明王陀羅尼

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可消除短命夭折、增壽吉祥—)

唵 捺摩巴葛瓦帝 阿巴囉密杳 阿優哩阿納 蘇必你 實執杳 牒

左囉宰也 怛塔哥達也 阿囉訶帝 三藥三不達也 怛你也塔 唵

薩哩巴 桑斯葛哩 叭哩述杳 達囉馬帝 哥哥捺 桑馬兀哥帝 莎

巴瓦 比述帝 馬喝捺也 叭哩瓦哩 娑訶

藥師灌頂真言

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—具足成辦藥師佛之悲願—)

南無薄伽伐帝 鞞殺社 寔嚕薜瑠璃 鉢喇婆 喝囉闍也 怛他揭多

也 阿囉喝帝 三藐三勃陀耶 怛姪他 唵 鞞殺逝 鞞殺逝 鞞殺

社 三沒揭帝 莎訶

觀音靈感真言

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可契觀世音悲心—)

唵 嘛呢叭彌吽 麻葛倪牙納 積都特巴達 積特此納 微達哩葛

心經 大悲咒 十小咒

三五三

薩而幹而塔 卜哩悉塔葛 納補囉納 納卜哩 丟忒班納 唵麻嚧吉

說囉耶莎訶

七佛滅罪真言

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可除四重五逆、過去重罪情寃、孽緣之業)

離婆離婆帝 求訶求訶帝 陀羅尼帝 尼訶囉帝 毘黎你帝 摩訶伽
帝 真陵乾帝 莎婆訶

往生淨土神咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可消災、滅罪、超度亡者至西方淨土)

南無阿彌多婆夜 哆他伽多夜 哆地夜他 阿彌利都 婆毗 阿彌利
哆 悉耽婆毗 阿彌利哆 毗迦蘭諦 阿彌利哆 毗迦蘭多 伽彌膩

伽伽那 枳多迦利 娑婆訶

善女天咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—早日修成金光明三昧、轉三障速証菩提)

南無佛陀 南無達摩 南無僧伽 南無室利摩訶提鼻耶 怛你也他
波利富樓那 遮利三曼陀 達舍尼 摩訶毗訶羅伽帝 三曼陀 毗尼

伽帝カセ 摩訶迦利野マカカリノ 波禰ハミ 波囉ハラク 波禰ハミ 薩利縛栗他サカリハクシタ 三曼陀サンマンダ 休鉢シュハツ
 黎帝カセ 富隸那フクニ 阿利那アリナ 達摩帝タマミ 摩訶毗鼓畢帝マカヒクヒツ 摩訶彌勒帝マカミレ 婁簸ルハ
 僧祇帝ソウキ 醯帝シ 徒僧祇トソウキ 醯帝シ 三曼陀サンマンダ 阿他阿菟アタアツ 陀羅尼タラニ (◎註：縛——字
 典，音「ㄉㄨˋ」，咒音「ㄉㄨˋ」)

◎**解毒神咒** (釋迦佛應世初期，外道常在水與食物中下毒，佛即傳此咒。唸者，
 中毒即止。今時〔民國九十二年農曆四月十五日〕中台禪寺上惟下覺老和尚在法會中，
 因應SARS之緣，心誠每日早晚各108遍之倍數)

三鉢囉佉多サンハツラクハタ

- ◎飲水前與飲食前各唸三遍。
- ◎迴向：願一切眾生皆免疫、免毒，皆成佛。

◎**解冤咒** (三寶僧眾道場，晚課中當日持念——凡緣遇他人對吾：毀謗、成見、
 誤解、不和、嫉妒、欺壓、孽緣等，皆可念此咒，心誠則契——每日早晚各108遍之倍數)

喻ユ 三陀囉サンダラク 伽陀娑訶カダサカ

解毒神咒 解冤咒 虛空藏菩薩真言 地藏菩薩滅定業真言

三五五

◎迴向：弟子○○○願念此解冤咒，蒙十方三世一切佛菩薩加持，弟子○○○與○○○（所要迴向之一切對象）之過去、現在、未來惡因、惡緣皆消除，並轉化為善因、善果、善緣、佛緣，一切皆清淨，眾生皆佛。

◎虛空藏菩薩真言（心誠每日早晚各或108遍倍數之咒—具諸三昧、加強記憶力，懺罪滿善願）

阿彌 邏闍鞞鈴 浮娑闍鞞耶 婆奈闍鞞 博廁 娑迷 波吒 邏闍
鞞 他奈婆邏鞞 薩多邏伽 邏泥 休磨 休磨 摩訶伽樓尼迦 娑
婆訶

◎地藏菩薩滅定業真言（每日早晚誠心持念108遍之倍數—拔三障苦，施三德樂，除罪具智証佛果）

喻 鉢囉 末隣 陀寧 娑婆訶

◎金剛心陀羅尼

喻 烏倫尼 娑訶

天台智者大師觀心誦經法（緇門警訓卷第八）

夫欲念經滅罪·第一先須盥漱整威儀 別座跏趺而坐·

第二入觀所坐之座高廣嚴好·次觀座下皆有天龍八部 四眾圍繞聽法·次須
運心作觀——觀我能為法師傳佛正教 為四眾說想所出聲 非但此一席眾 乃至十
方皆得聽受 名為假觀·

次觀能說之人所念之經 何者是經 為經卷 是為紙墨 是為標軸 是誦者
為當心念 是口念 是為齟齬和合而出？為有我身 為無我身 誰是念者？觀此
四眾 為是實有 為後想生 四眾非有 推尋畢竟無有我 能念者是名空觀·雖
無所念之經 而有經卷紙墨文字·雖無能念之人 而有我身為四眾宣念·雖非內
外不離內外 雖非經卷不離經卷 雖非心口不出心口 從始至終必無差謬 名不
可思議·能作此解能作此觀 名為三觀·於一念得不前不後 三觀宛然 雖無施
者而有法施 雖無受者四眾宛然 雖無法座登座宣說 非一二三而一二三 名為

法施檀波羅蜜·專心執持無諸遮礙 名為持戒·忍耐惡覺 名聞財利皆不能惱
名之為忍·一心不息從始至終無有慚愧 名為精進·專念此經無有愛味 名之為
禪·分別無謬^{只云} 序 正 流通無不諦了^{カ云} 字句分明 名為般若·是名六波羅蜜具
足·自行此法名之為實 傳授外人名之為權 若從生至老一生已辦 以此成功德
·於無始心名為正因種子 若有心觀名為了因 高座四眾說授因緣名為緣因 三
因具足·若觀未明但是性德·研之不已觀心相應^云 名托聖胎 以胎業成就名為修
德·中間四十二位亦名性修 至於極果名為種智·伊字三點不縱不橫 名大涅槃^云
名到彼岸 名第一義空平等大慧 是名念經正觀·三世諸佛無不從此而生 信
者可施無問莫說·

第三流通者 若自調自度不名為慈 見苦不救不名為悲 既修正觀現前 復
應莊嚴法界所念經竟·出觀之後 以此道觀功德 已登正覺之者 願度眾生入位
之人 悉登上地 未入位者即運慈悲二法 願未來世成等正覺也·

印光大師開示

無論在家出家 必須上敬下和 忍人所不能忍 行人所不能行 代人之勞 成人之美·靜坐常思己過 閒談不論人非 行住坐臥 穿衣吃飯 從朝至暮 從暮至朝 一句佛號 不令間斷· 或小聲念 或默念 除念佛外 不起別念·若或妄念一起 當下就要教它消滅 常生慚愧心及懺悔心·縱有修持 總覺我工夫很淺 不自矜誇 只管自家 不管人家 只看好樣子 不看壞樣子 看一切都是菩薩 唯我一人實是凡夫·果能依我所說修行 決定可生西方極樂世界·

南無阿彌陀佛

印光大師 十念記數法

當念佛時 從一句至十句 須念得分明 仍須記得分明。至十句已 又須從一句至十句念 不可二十三十 隨念隨記。不可掐珠 唯憑心記 若十句直記為難 或分為兩氣。則從一至五 從六至十。若又費力 當從一至三 從四至六 從七至十 作三氣念。念得清楚 記得清楚 聽得清楚 妄念無處著腳 一心不亂 久當自得耳。須知此之十念與晨朝十念 攝妄則同 用功大異。晨朝十念 僅一口氣為一念 不論佛數多少 此以一句佛為一念 彼唯晨朝十念則可。若二十三十 則傷氣成病。此則念一句佛 心知一句 念十句佛 心知十句。從一至十 從一至十 縱日念數萬 皆如是記 不但去妄 最能養神。隨快隨慢 了無_之滯礙 從朝至暮 無不相宜。



淨戒十益

月燈三昧經·卷六

- 一者滿足一切智·
- 二者如佛所學而學·
- 三者智者不毀·
- 四者不退誓願·
- 五者安住於行·
- 六者棄捨生死·
- 七者慕樂涅槃·
- 八者得無纏心·
- 九者得勝三昧·
- 十者不乏信財·

尺牘（信札）規範

尺牘（信札）規範

輩		長								
俗	僧									
老大老長 居 師士者	大吾師住法大老長和翁公恩師 法上 德師尊持師師老尚人師父			稱呼	開					
用		通								
 蓮淨慧 覽鑒		講紺佛 仁尊慈  佛眼目 座鑒		稱呼	首					
				跪恭祇敬	稱呼	結				
				頌叩頌請	稱呼					
法喜無量		智慧圓滿	得大自在	慈航普渡	福慧無量	法化無疆	尊慈安	慈安	稱呼	尾
用			通	僧						
末學			晚學	侍學	弟子	徒		自		
敬上			敬稟	拜稽首	跪白	和南	頂禮	署		

(封 信)

○
○
○

學 同 居 法
長 學 士 師

法淨道安慈尊

敬 啓
緘 緘

(片 信 明)

○
○
○

(平輩) (長輩)

淨 慈
收

輩	平
同學戒禪蓮道師居開 學長兄兄兄兄士士	
如	蓮 蓮
晤	席 右
即	此 即 順
頌	祝 請 頌
淨學修法法道淨法慧禪	
輩 晚	輩 平
具 啓 字	兄 弟 學 後 慚 弟 學 弟 愧 <hr style="width: 50%; margin: 0 auto;"/> 合 十 敬 謹 合 手 書 啓 掌

妙音印經會

◎宗旨：承紹如來家業 毛端現寶王刹 塵轉無上法輪 共入毘盧性海。

◎方法：郵政劃撥帳號 19842911 戶名：劉明印（釋見海）

◎說明：①約每二個月（偶數月底）募款助印及付梓經書（以大藏經為主）

②擬請經書者 可聯絡電話：〇九六三—〇五三〇七〇

③共發菩提心 同結無生緣—感緣隨喜 收到助印經費 俟經書出時

依「通信欄」註明本數及「功德芳名錄」而郵寄。

④累積功德二資糧 普結衆生淨法緣—勸人一世以口 勸人百世以書。

◎預印經書：①無量壽經講記（道源長老）—25 K本

②閱藏筆記—25 K本

（一〇七年·四月）

淨財入妙音 功德歸十方 解行具正見 衆生皆成佛





མི་གཞི་ལྟེ་རྒྱ་རྒྱལ་ལ་འདི་དཔེ་ཚལ་ནང་དུ་བཞག་ན་དཔེ་ཚལ་དེ་ཉི་འདུང་
བཞོན་མཁུ་ལྱང་ཉེས་ལ་མི་འཕྲུང་བའ་འཕམ་དཔལ་རྩ་རྒྱུ་ལས་གསུངས་སོ།།
書籍中設置此二十六梵字，任何逾越及失誤皆不生起
—《文殊根本經》所宣說

普為出資印贈及讀誦受持
展轉流通者回向偈曰：

願以此功德 消除宿現業

增長諸福慧 圓成勝善根

所有刀兵劫 疾疫饑饉等

悉皆盡除滅 國泰民康寧

出資印贈者 誦持流通者

現眷咸安樂 先亡獲超昇

所求皆果遂 隨願得往生

法界諸含識 同證無上道

開放版權 請勿販售 隨喜助印 發菩提心

般若波羅蜜多心經講記

普賢行願品講記

◎敬印者：妙音印經會

承印者：耿欣印刷有限公司

住址：新北市中和區立德街72巷30號3樓

電話：(02) 2222-5140 02-5

傳真：(02) 2222-5146 02-6

中華民國一〇七年二月 敬印

版存耿欣·感緣弘化

所印經書 若有錯缺 退承印處 功德無量

發菩提心 發菩提心 發菩提心